

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

افسانہ یاران کہن خواندم و رستم
 دریاب کہ نعل و گہر افساندم و رستم

سینچ لہفت

مصنّفہ

مقاضی ظہور حسن باظم متوطن سیوہارہ ضلع سجنور
 مقیم حیدرآباد دکن

مصنّف کتاب المغازی و تصحیح التاریخ و محمود اور فردوسی و معجزات اسلام
 و میزان التحقيق و تحفہ عثمانیہ و قرأت المصطفیٰ و غیرہ و غیرہ و مترجم عقیدۃ الہی و
 ۱۳۵۲ھ

شمس الاسلام پریں حصّہ بازار

فہرست مضامین

۳

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳	۲	۱
۱	۱	۱
۲	۲	۲
۲	۳	۳
۵	۵	۵
۶	۶	۶
۷	۷	۷
۸	۸	۸
۹	۹	۹
۱۰	۱۰	۱۰
۱۱	۱۱	۱۱
۱۲	۱۲	۱۲
۱۲	۱۲	۱۲
۱۳	۱۳	۱۳

مضمون

نفاذ

نفاذ

نفاذ	مضمون	نفاذ
۱۴	قیاس کی تعریف - خلفاء راشدین کا طرز استنباط عہد خلافت راشدہ کے مجتہد	۱۴
۱۵	رائے و قیاس - صحابہ کا اختلاف اور رواداری -	۱۵
۱۶	حضرت علیؓ کے تحمل کی حکایت - عہد خلافت اول میں اصول اجتہاد حضرت عمرؓ	۱۶
۱۷	کے عہد میں اصول اجتہاد -	۱۷
۱۸	اجتہاد کے متعلق حضرت علیؓ کی تشریح	۱۸
۱۹	حضرت عمرؓ کا استنباط مسائل و تعلیم فقہ کے لئے انتظام	۱۹
۲۱	حضرت ابو بکرؓ کا اجتہاد - حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا ایک عورت سے مکالمہ	۲۱
۲۳	صحابہ کے اجتہاد میں اختلاف -	۲۳
۲۶	اختلاف صحابہ کے بعض وجوہ	۲۶
۲۷	فقہ خلافت راشدہ کے بعد - فقہائے سبعہ مدینہ و دیگر فقہاء	۲۷
۲۸	تابعین کا اصول اجتہاد میں اضافہ - خلیفہ عمر بن عبدالعزیزؓ کا فرمان فقہاء	۲۸
۲۹	متعلق - مجتہد و محدث - اہل الرائے -	۲۹
۳۰	روایت حدیث	۳۰
۳۱	محدثین کی جدوجہد	۳۱
۳۲	رائے و قیاس کی ضرورت	۳۲
۳۵	مجتہدین قرن اول کے حالات	۳۵
۵۲	اہل بیت المؤمنین کی روایات کی تعداد	۵۲
۵۵	تابعین مجتہدین - فقہائے سبعہ -	۵۵
۶۳	فقہ کا دوسرا دور قرن ثانی میں -	۶۳

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳	۲	۱
۶۴	قرن ثانی میں اصول اجتہاد - مجتہد کو کس قدر علم و کار ہے -	۳۱
۶۵	مجتہد کے اقسام اور ان کے فرائض	۳۲
۶۶	مجتہد کی حیثیت - مجتہدین کے اختلاف کی وجوہ -	۳۳
۷۰	تدوین فقہ کی ابتداء	۳۴
۷۱	نواب حسن الملک سید جہدی علیجان کی غلطی	۳۵
۷۲	امام ابو حنیفہ کا طریقہ تدوین فقہ	۳۶
۷۴	امام ابو حنیفہ کا دفتر فقہ	۳۷
۷۵	بعض فقہائے حنفیہ کی تصانیف - روایت بالمعنی و مراسیل -	۳۸
۷۶	موطا امام مالک کی تصنیف اور اس کے حالات	۳۹
۷۸	تدوین مذاہب	۴۰
۷۹	تقلید	۴۱
۸۰	ترک تقلید کی پہلی نظیر تاریخ اسلام میں	۴۲
۸۳	امام ابو حنیفہ کی تقلید عہد صحابہ میں -	۴۳
۸۴	مذاہب اربعہ کی تقلید پر اجماع -	۴۴
۸۹	قرن ثانی کے مجتہدین کے حالات	۴۵
۹۱	شجرہ محدثین	۴۶
۹۲	سلاسل طریقت	۴۷
۹۳	امام ابو حنیفہ کی ریاضت	۴۸
۹۴	امام ابو حنیفہ کی وفات	۴۹

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳	۲	۱
۹۵	امام ابوحنیفہ کے متعلق محققین مذاہب غیر کی رائیں -	۵۰
۹۶	مطالعہ امام اور ان کا جواب	۵۱
۹۷	امام ابوحنیفہ کے حصاد	۵۲
۹۸	امام ابوحنیفہ کی کمینیت کے اشخاص	۵۳
۱۲۲	مناقب امام ابوحنیفہ	۵۴
۱۳۳	فقہ کا تیسرا دور	۵۵
۱۳۴	فقہائے قرن ثالث کے حالات	۵۶
۱۳۳	چاروں مذاہب ہی ہیں	۵۷
۱۴۲	ائمہ کے بعض اختلافی مسائل	۵۸
۱۴۵	قانون اسلام	۵۹
۱۴۶	سولن کا قانون حکماء یونان کے قوانین - اہل کتاب کے قوانین - آئین	۶۰
۱۴۶	کا قانون - دہرم شاستر -	
۱۴۷	ہندوستان کا موجودہ قانون	۶۱
۱۴۸	اسلامی قانون کے متعلق محققین مذاہب غیر کی رائیں - پروفیسر شیلڈن کا	۶۲
۱۵۰	اعترض کہ فقہ اسلام رومن لاسے مانتا ہے اور اس کی تردید	
۱۵۱	فقہ اسلام کا مانعہ - محققین مذاہب غیر کی رائیں -	۶۳
۱۵۳	پروفیسر شیلڈن کی غیر مکمل تحقیقات - غیر اقوام کی کتابوں کے ترجمے	۶۴
۱۵۵	قوانین اسلام کی ابتداء	۶۵
	عرب کے قوانین	۶۶

صحیح نامہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱	۲	۳	۴
۲	۴	ابتداء	ابتدا
۳	۳	اس لئے ہے	اس لئے امید ہے
۳	۱۹	آراد	آزاد
۴	۷	علیم وخبیر	علیم وخبیر
۶	۵	چیزوں و حرام	چیزوں کو حرام
۷	۱۶	رہ گئی	بڑھ گئی
۷	۱۸	سنت قیاس	سنت و قیاس
۱۲	۱۴	دیکھنے سے	دیکھتے اسے
۱۸	۲۱	زیادہ	زیادہ
۲۷	۷	کم تی تھی	کم ہوتی جاتی تھی
۲۸	۷	گورنر کو	گورنر کو
۲۸	۱۰	خفہ	فقہ
۲۸	۲۰	کر کے	کرتے
۳۱	۱۰	کرنے اسے	کرنے سے
۳۳	۲	حسن مطلق مراد ہیں کیونکہ الوطن	ظن مطلق مراد نہیں کیونکہ اگر ظن

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱	۲	۳	۴
۳۵	۳	اس شہر	ہر شہر
۴۰	۱۶	بالجلال	بالجلال
۴۲	۲	بنائے	بنائے
۴۲	۹	اخیر تک	اخیر تک
۴۲	۱۰	اور ان کے داماد سعید بن مسیب کے آج	ان کے داماد سعید بن مسیب اور آج
۴۳	۱۶	کے بنو سہم	کے قبیلہ بنو سہم
۴۷	۱۲	بن ایمان	بن الیمان
۶۷	۸	کا گیا	کا گیا
۷۷	۵	موطائین امام	موطامام
۷۸	۸	اسیابہی	اسیابہی
۸۰	۱۶	شترک	ترک
۸۱	۴	ہے حالا	ہی تھا حالا
۸۶	۱۲	لکھے	لکھتے
۸۸	۴	پڑے گا	پڑے گا
۸۸	۷	جرجبت	جرجأت
۹۰	۱۰	تے ن	تے ان
۹۰	۱۱	حمابن	حماد بن
۹۱	شجرہ	امام یوسف	امام ابو یوسف
۹۷	۱۶	اسناد	استاد

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱	۲	۳	۴
۹۷	۱۹	بخاری تاریخ	بخاری کئی تاریخ
۹۸	۱۲	مسیط	سبط
۹۸	۱۹	نہ امام ابوحنیفہ	نہ ابوحنیفہ
۹۸	۲۰	کیا	کردیا
۱۰۲	۷	مدیس	مدس
۱۱۲	۲	بقال	یقال
۱۱۳	۲۱	(مناقب الشافعی) حضرت	(مناقب الشافعی) بعض نے پچاس لکھی ہیں حضرت
۱۱۵	۱۲	طیاسی	طیاسی
۱۱۶	۴	شقہ	ثقفہ
۱۱۸	۴	حدیث کا مدار	علم حدیث کا مدار
۱۱۸	۵	مقبر میں	مقبرہ میں ہاں باعتبار اصحیت۔
۱۲۱	۴	الحافی	الحافی
۱۲۱	۱۵	کیا گیا	کیا ہے
۱۳۷	۶	گورز باقی	گورز نے باقی
۱۴۵	۹	فاصلہ	فاصلہ
۱۴۵	۱۸	نہ مل سکیں	مل نہ سکیں
۱۴۶	۷	انجام دے سکتا	انجام نہ دے سکتا
۱۴۶	۷	غیر یا	غیر یا

رسالہ ہذا کے متعلق مشہور فضلاء کی اُمین

جناب مولانا عبد القدیر صاحب دینی پروفیسر صاحبہ شعبہ دینیات جامعہ خیر آباد

(۱) مولانا قاضی ظہور الحسن صاحب نے تاریخ فقہ نہایت محنت و تلاش کے بعد ترتیب دی ہے مولانا نے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور اُن کے مذہب کی عظمت کو نہایت خوبی سے ثابت کیا ہے آخر میں دیگر مذاہب کے قوانین اور روایات کو فقہ اسلام کا مقابلہ کیا ہے اردو میں یہ کام پہلا ہے۔ مولانا نے تاریخ فقہ کی داغ بیل تو ڈال دی۔ دوسرے دعویداروں کو موقع ہے کہ ہو سکے تو اس پر زیادت کریں۔ بہر حال اللہ تعالیٰ مولانا کو جزائے خیر عطا فرماوے :

جناب پروفیسر مولانا قاری سید محمد صاحب ضوی گلبرگہ

(۲) فن تاریخ ہمیشہ ہر ترقی یافتہ اور مہذب قوم کا مرکز نظر رہا ہے۔ ہمارے بزرگوں نے اس فن شریف کو معراج کمال پر پہنچایا ہمارے اسلاف کرام کا معمول تھا کہ ہر فن ہر ایجاد و ہر علم کی تاریخ میں کتابیں اور مضامین مرتب فرماتے تھے دلیانا فرنگ نے انہیں کی تعلیم میں اپنے یہاں یہ سلسلہ قائم کر رکھا ہے درحقیقت کسی شے کی

ب

صحیح تاریخ کا معلوم نہ ہونا لوگوں کو اس کے متعلق ہمیشہ مغالطہ اور شبہات میں مبتلا رکھتا ہے ہندوستان میں کچھ دنوں سے مسلمانوں کو اس فن کی طرف توجہ ہوئی ہے بعض حضرات نے اردو میں تاریخ اسلام کے متعلق تالیفات کی ہیں انہیں نامور مصنفین میں سے جناب قاضی ظہور الحسن صاحب بھی ہیں۔ قاضی صاحب نے تاریخ اسلام کی بہترین خدمات انجام دی ہیں آپ کی تصانیف کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا پایہ تحقیق نہایت بلند ہے آپ کی کوئی تالیف مفید جدت سے خالی نہیں ہوتی۔ اردو میں تاریخ فقہ اہل سنت و الجماعت کے متعلق کوئی کتاب تالیف نہیں ہوئی بعض کتب مناظرہ اور بعض سوانح عمریوں میں نہایت مختصر عبارت و الفاظ میں تاریخ فقہ کا ذکر ہے کسی مستقل کتاب کے نہ ہونے سے عوام کو حالات فقہ سے بخبری رہی اور فساد عقائد میں مبتلا ہوئے۔ شکر ہے کہ اس اسلامی ضرورت کو محسوس کر کے قاضی صاحب نے تاریخ الفقہ تالیف کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کتاب نہایت تحقیق و تلاش و تجسس کے بعد مرتب کی گئی ہے اور اس میں نہایت وسیع اور اہم و مفید معلومات جمع کی گئی ہے۔ میری رائے میں اس کتاب کی حسب ذیل خصوصیات ہیں۔

(۱) یہ اردو میں پہلی کتاب ہے اور اس کی فی زمانہ شدید ضرورت تھی۔

(۲) یہ اس طرز پر لکھی گئی ہے کہ عام خاص کے لئے یکساں مفید ہو۔

(۳) مخالفین نے ہمیشہ مذہب تقلید کو خیر القرون سے باہر ثابت کرنے کی

کوشش کی ہے۔ علماء اہل حق نے اس پر طویل بحثیں کی ہیں۔ قاضی صاحب نے مختصر

عبارت میں مستند حوالوں سے ثابت کیا ہے کہ تقلید ابتداء اسلام سے ہے اور

امام ابو حنیفہ کی تقلید سلسلہ یعنی ابتداء قرن ثانی سے شروع ہوئی ہے اور اس عہد

کو عہد صحابہ بھی کہا جاسکتا ہے۔ یہ تحقیق کسی اور کتاب یا مضمون میں نہیں دیکھی گئی۔

(۴) مخالفین نے امام ابو حنیفہ پر جو اعتراضات کئے ہیں ان کا تشفی بخش جواب

دیا ہے اور اس بحث میں بہت سی مفید اور نئی باتیں ہیں۔

(۵) دیگر تو انہیں سے فقہ اسلام کا مقابلہ کیا ہے لیکن یہ مضمون نہایت مختصر ہے ذرا تفصیل کی ضرورت تھی۔

(۶) پروفیسر شیلڈن کے اس اعتراض کا کہ فقہ اسلام رو من لا سے مانو دے خوب قلع قمع کیا ہے۔ غرض کتاب نہایت لاجواب و مفید ہے مگر مختصر ہے۔ بہر حال خداوند ذوالجلال مصنف علامہ کو دارین میں اجر جزیل عطا فرماوے اور مسلمانوں کی توفیق فریق کرے کہ اس تصنیف و مصنف کی قدر کریں۔

جناب مولانا حافظ محمد ادریس صاحب کاندھلوی شایع مقامی و مصنف یربانی وغیرہ

(۳) الحمد للہ رب العالمین والعاقبة للمتقین والصلاة والسلام
 علی سیدنا و مولانا محمد خاتم الانبیاء والمرسلین وعلی آلہ واصحابہ اجمعین
 اما بعد خاکسار نے جناب محترم قاضی ظہور الحق صاحب دام مجدہم کے رسالہ تانج الفیقہ
 کا اکثر و بیشتر حصہ مطالعہ کیا۔ قاضی صاحب موصوف نے نہایت شرح و بسط اور نہایت
 عمدگی سے اس میں اولاً قیاس اور اجتہاد کی مشروعیت اور اس کی حجیت پر تفصیل کے
 ساتھ کلام کیا ہے اور کتاب و سنت و آثار صحابہ سے اس کو مبرہن و بدل کیا ہے
 یہ بحث خاص طور پر قابل دید ہے اس کے بعد حضرات صحابہ و تابعین کے اختلاف کے
 وجوہ اور اسباب اور اس اختلاف کا سرسمر رحمت ہونا تفصیل کے ساتھ بت لایا ہے
 بعد ازاں قرن صحابہ و تابعین و تبع تابعین کے ائمہ مجتہدین کے مختصر حالات ذکر کئے ہیں
 اور پھر اس امر کو بھی خوب وضاحت کے ساتھ لکھا ہے کہ تقلید کی ابتداء کب سے ہوئی
 اور بعد میں خاص ائمہ اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی تقلید شخصی پر علماء ربانین کا اجماع
 کیوں منعقد ہوا۔ عقلاً و نقلاً اس امر کو خوب ثابت کیا ہے۔ اخیر میں ائمہ اربعہ کے

مختصر حالات اور امام المتقین و قدوة العلماء الراستخین و راس الائمة المجتہدین
 و مجدد الملت والدين بعناقران الصحابة والتابعين الامام الھمام الذی قرۃ
 عینہ برؤية اصحاب سید الاکوان والتبع لھم باحسان مولانا و امامنا
 ابوحنیفۃ النعمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ و رضی ہو عن ربہ المنان کتابی
 ہونا نہایت خوبی سے ثابت کیا ہے اور امام ہمام پر جواب تک طعن کئے گئے ہیں۔
 اُن کا شافی و کافی جواب دیا ہے حق تعالیٰ شانہ اس تالیف کو قبول فرمائے۔ اور
 سلف صالحین اور ائمہ مجتہدین پر طعن کرنے والوں کے لئے موجب ہدایت بنائے
 اور قاضی صاحب موصوف کو دارین میں اس کا اجر عطا فرمائے۔ آمین۔ اور قیامت
 کے دن ہم سب کو ان حضرات کے زمرہ میں شمر فرمائے۔

جناب مولوی مسعود علی صاحب محبتی بی اے علیگ سابق شش جج حال کن دا اتر

شعبہ قانون مترجم اصول فقہ اسلام

(۴) میں نے مولوی ظہور الحسن صاحب کی مولفہ تاریخ الفقہ سرسری طور پر معائنہ کی
 جو وسیع اور ضروری معلومات کا مجموعہ ہے مولانا قدیم وضع کے بزرگ اور پرجوش مسلمان
 ہیں جس کی جھلک ان کی تمام تصنیفات و تالیفات میں پائی جاتی ہے مجھے امید ہے
 کہ مولانا کی یہ تاریخ طالبان فقہ اسلام اور عامۃ المسلمین کے لئے مفید اور وحیث ثابت
 ہوگی۔

جناب مولوی محمد عثمان صاحب بی اے ایل ایل بی علیگ وکیل ہائیکورٹ

(۵) فقہ اسلام کے متعلق یہ رسالہ اردو زبان میں ایک انوکھی اور نہایت کلا آمد

کوشش ہے جس نے اردو زبان میں ایک اہم کمی کو ایک حد تک پورا کر دیا ہے فقہ اسلام کی یہ مختصر تاریخ پڑھنے والوں کے لئے معلومات کا ذخیرہ رکھتی ہے زبردست فقہائے اسلام کی زندگی اور حالات کا سرسری خاکہ بھی پیش کیا ہے جو موجب ہدایت و رہنمائی ہے مخالفین کے اعتراضات کا جواب بھی ہے غرض کہ ہم خرامہم ثواب کی مصداق ہے نوجوان انگریزی تعلیم یافتہ حضرات ہر فن اور ہر علم کو یورپ کی عینک سے دیکھنا چاہتے ہیں اور اس کے عادی بھی ہو گئے ہیں کیونکہ ان کی تعلیم کا مخرج زیادہ تر انگریزی مصنف انگریزی زبان اور انگریزی کتب ہیں۔ انگریزی اسلامی مدارس میں بھی زبان عربی مستثنیات میں سے ہے نتیجہ یہ ہے کہ مسلمان طلبائے مدارس مروجہ بالعموم تکمیل تعلیم کے وقت تک بھی صحیح تاریخ اسلامی سے بھی نااہل رہتے ہیں فقہ اسلام اور تاریخ فقہ تو دور کی چیزیں ہیں مصنفین اردو نے بہت کم ان علوم پر قلم فرسائی کی کوشش کی ہے ہماری زبان کا خزانہ اس قسم کے علوم و فنون سے ابھی تک خالی ہے مجھے افسوس کے ساتھ اعتراف کرنا پڑتا ہے کہ اصول فقہ اور رومن لا کے متعلق ہماری معلومات انگریزی زبان کے ذریعہ سے ہیں اور وہ بھی قانونی تعلیم کی بدولت ضرورت ہے کہ ان امور پر زبان اردو میں اس قسم کے رسائل اور کتب لکھے جائیں جن کو ہر غیر متعلق شخص بھی معلومات کے لئے دیکھ سکیں پڑھ سکے نہ وہ فنی کتب کی طرح ٹھوس اور سنگلاخ ہوں اور نہ افسانوں کی طرح بے بنیاد اور فروغی اس رسالہ کے بعض اجزاء کو میں نے دیکھا میں یہ کہنے کے لئے طیار ہوں کہ یہ اس معیار پر پوری طرح پورا آتا ہے یہ رسالہ مصنف کے جانکاہ تجسس تلاش کا آئینہ ہے بعض یورپین مصنفین کے اس دعوے کی کہ فقہ اسلام رومن لا سے مستخرج ہے پُر زور اور صحیح تردید عقلی اور علمی کی گئی ہے فقہ اسلام کا مقابلہ منو کے شاستر اور یونان روم کے قوانین سے کرتے ہوئے مصنف نے یہ بتایا ہے کہ یہ قانون قانونِ اقلیت کا ترجمان ہے اور فطرت انسانی کی عین مطابق ہے حوالہ جات کے ساتھ دیگر قوانین کی بعض

لغویات اور مخرب اخلاق یا وحشیانہ خصوصیات کا تار و پود بکبیرا ہے فقہ اسلامی بفضلہ قطعاً بہرا
 و پاک ہے فقہ اسلامی کی بنیاد کلام الہی ہے جس طرح کلام الہی دنیا کی جامع ترین اور
 غیر متغیر کتاب ہے اسی طرح اس سے ماخوذ اصول قوانین بھی اہل اور ناقابل تخصیہ ہیں قابل
 مصنف نے یہ بتایا ہے کہ قانون اسلام دراصل قانون الہی ہے اور دنیا کے اندر ہی
 ایسا قانون ہے جس کی بنیاد تقویٰ اور پرہیزگاری پر ہے جس کا منشاء فطرت انسانی
 کی صحیح رہنمائی کر کے اس پر کمال تک پہنچا ہو کہ نفس امارہ نفس مطمئنہ کی حیثیت حاصل کر سکے
 اور فطرت انسانی کو وہ پرکھیں بشارت دی جاسکے کہ (یا ایہا النفس الطمئنہ ترجعی
 الی ربک راضیة مرضیة)

میری دلی تمنا ہے کہ فاضل مصنف کی یہ کوشش سہی نامشکور نہ ہو اور زبان اردو میں
 اس جواہر بے بہا کے اضافہ سے ہم بالعموم یہ کہنے کے قابل ہو سکیں۔

گفتہ بیکن و دیگر اٹ ندریم بیاد در حدیث ز رسول دہر خواہیست

جناب مولوی عبد البصیر صاحب آزاد عتیقی سیوہاروی مصنف تاریخ القرآن وغیرہ

جذہ گستر دایں تشلیح علم
 شد بگوش من ندای تاریخ علم

ناظم ملک سخن اہل منہ
 فکر تار بخش چو کردم ناگہاں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُحَمَّدٌ رَاسُ الْوَسْطَى عَلَيَّ رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ

دلت دراز سے علماء اسلام کی ہمتیں اُردو میں اشاعت علوم دین کے متعلق مصروف کار ہیں یعنی قرآن و حدیث و تفسیر و فقہ کی کتابوں اور اُن کے مطالب کو اُردو کے پیرایہ میں آراستہ کر رہے ہیں اُردو زبان اور مسلمانان ہند کو اس کی شدید ضرورت بھی تھی کیونکہ اسرار تنزیل اور معلومات حدیث و فقہ کے لئے اول علوم عربیہ میں مہارت حاصل کرنا ضرور ہے۔ ہندوستان میں کم مسلمان ہیں جو عربی سے ایسی واقفیت رکھتے ہیں کہ کسی عربی کتاب سے کما حقہ استفادہ کر سکیں۔ اس لئے بغیر اس کے چارہ نہیں کہ کتاب و سنت کے فوائد کو اُردو میں لکھا جائے تاکہ عام مسلمان اُس سے مستفید ہو سکیں کیونکہ جو علوم اساس دین ہیں اُن کا اُردو میں ترجمہ ہونا مسلمانوں کی دینی ترقی کا باعث ہوگا اور بہت جلد اُن میں قدیم اسلامی اخلاق و شائستگی کے آثار پیدا ہو جائیں گے علاوہ اس کے اُردو زبان ہندوستان میں اقبال اسلام کی زندہ یادگار ہے اس لئے مسلمانوں کا فرض ہے کہ اُس کے خزانہ کو ہر قسم کے جواہرات سے مالا مال کرنے کی کوشش کریں۔ ایک مقدس عالم نے فرمایا کہ کسی ہندوستانی مصنف نے اس وقت تک اُردو میں کوئی مستقل کتاب خالص فقہ اہل سنت و الجماعت کی تاریخ کے متعلق تالیف نہیں کی یہ ایک بڑی کمی ہے اس کو پورا کرنا ضروری ہے اس قسم کی تالیف سے صاحبان علم کے سوا عام مسلمان بھی فائدہ اٹھا سکیں گے اور فساد عقائد سے محفوظ رہیں گے۔ اور ہر

اڈیسر صاحب رسالہ ارشاد وحیدر آباد نے رسالہ ارشاد باتبہ شعبان ۱۳۵۱ھ میں اس کے متعلق ایک اپیل شائع کی اس لئے اس حقیر فقیر کو اس قسم کی تالیف کا خیال پیدا ہوا لیکن طویل و شدید علالت اور دیگر مشکلات نے مجھ کو اختصار پر مجبور کیا۔ اس لئے یہ رسالہ اس فن شریف پر جو ایک بے تہا سمندر ہے کوئی حقیقت نہیں رکھتا۔ مگر کام کی ابتداء کرنے اور باب علم کی ہمت کو متوجہ کرنے کے لئے کافی ہے۔

صلوات عام ہے یا ربنا بحکمۃ دال کے لئے

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے خلیفہ القرون ثانی الذین یلوہم ثم الذین یلوہم یعنی تمام زمانہ کے لوگوں سے میرے زمانہ کے لوگ اچھے ہیں پھر ان کے بعد وہ پھر ان کے بعد والے) اس حدیث میں تین قرن مذکور ہیں۔ بزرگانِ سلف نے ان کی تفصیل اس طرح کی ہے کہ قرن اول حضور و اصحاب کا زمانہ بعثت نبوی سے سال ۱۰۰۰ تک۔ قرن ثانی سال ۱۰۰۰ سے سال ۲۰۰۰ تک۔ یہ تابعین کا عہد کہلاتا ہے۔ یعنی ان بزرگوں کا زمانہ جنہوں نے صحابہ کو دیکھا ہے۔ سال ۲۰۰۰ سے سال ۳۰۰۰ تک یہ تابعین کا عہد کہلاتا ہے یعنی ان بزرگوں کا زمانہ جنہوں نے تابعین کو دیکھا ہے اسلام و شریعت اسلام کی جو کچھ تدوین و تکمیل ہوئی ہے وہ انیس قرون ثلاثہ کے بزرگوں کی سعی کا نتیجہ ہے ان قرون کے ائمہ اور بزرگوں کے اقوال و افعال اسلام میں محبت ہیں۔ قرون ثلاثہ کے بعد بھی بہت سے ائمہ و فقہا ہوئے لیکن وہ بزرگانِ قرون ثلاثہ ہی کے قدم بقدم تھے اس لئے فقیر نے تاریخ فقہ کو تین دور میں (یعنی قرن) دار تقسیم کر کے لکھا ہے ہر قرن کے اخیر میں اُس کے بعض مشہور مجتہدین کے کسی قدر حالات بھی لکھ دیے ہیں فقہ کی مفصل تاریخ اور ہر دور کے فقہاء کے حالات اگر کسی قدر تفصیل سے لکھے جائیں تو کئی ضخیم جلدیں بھی ناکافی ہوں اور اگر ان میں قرون ثلاثہ کے بعد کے ائمہ اور فقہاء کو بھی شامل کر لیا جائے تو بہت سی جلدیں بھی کافی نہ ہوں۔ کیونکہ گیارہویں صدی ہجری تک

ضروریات کا ساتھ نہ دے سکے اور نہ دے سکتے ہیں ان میں آئے دن تغیر و تبدل ہوتا رہتا ہے۔ (اس بحث میں فقیر کا رسالہ معجزات اسلام قابل ملاحظہ ہے) دنیا میں صرف کلام خداوند حمید و قرآن مجید ایک ایسی کتاب ہے جس کا ایک ایک نقطہ یوم نزول سے لے کر آج تک محفوظ ہے۔ اور اس میں ایسے تمام اصول مذکور ہیں جن سے ہر پیش آمدہ ضرورت کا یا سانی حل ہو سکتا ہے۔ اس کا ہر اصول اٹل ہے۔ آج چودہ صدیاں گزریں دنیا نے ہزاروں روپے بدلے لیکن قرآنی اصول نہ بدلے۔ اور وہ ہر حالت میں ہر ملک و قوم کے لئے کافی اور مناسب حال ہی رہے۔ جس شخص کو شریعت اسلام سے غلطی سی بھی واقعیت ہوگی اس کو اس امر کے قبول کرنے میں ذرا بھی تامل نہ ہوگا کہ شریعت اسلام ایک مستحکم قانون ہے اور اس میں یہ استحکام صرف اس لئے ہے کہ اس کے اصول منزل من اللہ ہیں۔ اور ان کی تشریح و توضیح مویذ من اللہ بزرگوں کے روشن دماغوں اور پاک ہاتھوں نے کی ہے۔ اس قانون شریعت کا دوسرا نام فقہ ہے۔ اعمال و افعال کے متعلق احکام کا بیان کرنا فقہ کا کام ہے۔ عیلم کتاب و سنت کے مقرر کردہ اصول اور مبادی احکام سے مانع و متنبط ہے۔ یعنی جو احکام کتاب و سنت کے مبادی اصول سے نکالے جاتے ہیں فقہی کہلاتے ہیں فقہ اور فقیہ کی تعریف علامہ زمرخشی نے ان الفاظ میں کی ہے (الفقه حقيقة الشق والفاطم والفقیه العالم الذی یشق لاحکام و تفتیش عن حقایقہا و یفتم ما استغلق یعنی فقہ کے معنی شق و فتح ہیں۔ اور فقیہ اس عالم کو کہتے ہیں جو احکام میں موسگافیاں کر کے ان کے حقائق معلوم کرے اور مشکل و غلق امور کو کھول دے۔ فائق)

چونکہ کتاب و سنت میں تمام ضروریات کے لئے اصول موجود ہیں اس لئے فقیہ کی حیثیت موجد یا مصنف کی نہیں۔ بلکہ مفسر و شارح کی حیثیت ہے فقہ کو ایجاد و تصنیف کی ضرورت نہیں پڑتی کیونکہ اُس کو سب کچھ کتاب و سنت میں ملتا ہے۔ جب سے اسلام

جب ہی سے فقہ اسلام ہے کیونکہ نزولِ قرآن کا سلسلہ (۲۳) برس تک جاری رہا۔ اس عرصہ میں جب کوئی ضرورت پیش آتی۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اجتہاد سے حکم دیتے۔ اس ہی کا نام فقہ ہے اور یہی فقہ کا سنگ بنیاد ہے۔ حضور علیہ السلام کا اصول اجتہاد کتاب و قیاس تھا۔ مثلاً

قرآن مجید نے ناپاک چیزوں کو حرام اور پاک چیزوں کو حلال کیا۔ ان دونوں کے درمیان میں مشتبہ چیزیں باقی ہیں ان کے متعلق حضور نے اپنے اجتہاد سے تصریح فرمادی کہ ہر درندہ جانور اور بچہ وار حرام ہے

قرآن مجید نے اس مال کی تفصیل نہیں کی۔ جس میں زکوٰۃ واجب ہے نہ زکوٰۃ مفروضہ کی تعداد میں کی حضور نے اس کی توضیح فرمادی۔

قرآن مجید نے جان کی دیت بتلادی۔ اعضا کی دیت نہیں بتلائی حضور نے اس کی تفصیل فرمادی۔ قرآن مجید میں حکم ہے **وَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ** حیث و جلد تمہیں یعنی مشرکوں کو جہاں پاؤ قتل کر دو۔ یہ حکم عام ہے اس سے کوئی مستثنیٰ نہیں لیکن حضور نے علت حکم پر قیاس فرما کر کہ مشرکین کے قتل کا حکم اس وجہ سے ہے کہ وہ مسلمانوں کو قتل کرتے تھے ضرر پہنچاتے تھے بڑھے بچے، بیمار کو اس سے مستثنیٰ کر دیا کہ یہ اس پر قادر نہیں۔ (نبیل الاوطار)

ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک عورت نے حضور سے عرض کیا کہ میری ماں نے حج کی منت کی تھی وہ بغیر ادائے مرگئی۔ کیا میں اس کی طرف سے ادا کر دوں۔ آپ نے فرمایا کہ تیری ماں پر قرض ہوتا تو اس کو ادا نہ کرتی۔ (بخاری) یہاں حضور نے دین عباد پر دین حق تعالیٰ کو قیاس فرما کر حکم دیا آیہ طوافن علیکم والطوافات سے غلام و کنیز کے پردے کے منخلن بوجہ حج و دشواری کا اللہ پاک نے سہولت فرمادی کہ چونکہ ان سے پورے پردے کی

صورت میں حج کا رہے اور بغیر ان کے کام چلنا دشوار ہے۔ اس لئے ان سے اس قدر پابندی نہیں چاہئے۔ اس ہی پر قیاس فرما کر حضور نے بلی کے جھونٹے کو طاہر قرار دیا کہ علت دشواری یہاں بھی موجود ہے۔

قرآن مجید نے ماں اور بیٹی اور دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنے کو حرام قرار دیا۔ حضور نے اس ہی پر قیاس فرما کر بیوی کی چھوٹی، خالہ کو بھی نکاح میں جمع کرنے سے منع فرما دیا۔

(ان الصفا والمرؤۃ من شعائر اللہ یعنی کوہ صفا و مردہ خدا کی نشانیاں ہیں) اس آیت میں صفا کا نام اول آنے سے حضور نے قیاس فرما کر حکم دیا کہ حج میں سعی کی ابتدا صفا سے کرنی چاہئے۔

(واللہ المشرق والمغرب یعنی خدا ہی کے لئے مشرق و مغرب ہے) اس آیت سے استنباط کیا گیا کہ فرضیت استقبال قبلہ بحالت عذر ناقض ہو سکتی ہے۔

بعض مسائل و معاملات کے متعلق حضور خود حکم دیدیتے تھے بعض میں اصحاب سے مشورہ فرماتے تھے جیسے اذان کے معاملہ میں یا اسیران جنگ بدر کے معاملہ میں۔ شوری کی عزت ہر صحابی کیلئے نہ تھی بلکہ اُن حضرات سے مشورہ کیا جاتا تھا جن کا علم و عقل و تجربہ وسیع تھا حاضر باشی یا تقوائے و مہارت ہی پر اس کا انحصار نہ تھا جب مسلمانوں کی تعداد بڑھ گئی اور اکثر اصحاب صحبت رسول کریم سے اچھی طرح مستفید ہوئے تو حضور نے بعض اصحاب کو اجتہاد و فتوے کا مجاز کر دیا۔ ان مجتہد اصحاب کے سوا کوئی دوسرا صحابی فتوے دینے کا مجاز نہ تھا۔ ان اصحاب کا اصول اجتہاد کتاب و سنت قیاس تھا چونکہ رائے و قیاس کا معاملہ تھا سب کا علم و عقل یکساں نہ تھا اس لئے اختلافات ہونا بھی لازمی تھا بعض مسائل میں اختلاف ہو جاتا تھا حضور سُن کر بعض دفعہ فریقین کے اجتہاد کو پسند فرماتے بعض دفعہ ایک فریق کے استنباط پر اظہار پسندیدگی فرماتے۔

صنوا ان بن سلیم کا قول ہے (لہدیکن یغتی فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نبی محمد و علی و معاذ و ابو موسیٰ یعنی رسول کریم کے زمانہ میں چار آدمیوں کے سوا کوئی
 فتویٰ نہ دیتا تھا عمر و علی و معاذ و ابو موسیٰ) کون انہیں جانتا اور انہیں مانتا کہ ابو بکر سب
 سے افضل ہیں۔ امین الامۃ ابو عبیدہ بن الجراح عثمان غنی طلحہ زبیر عبد الرحمن بن عوف
 یہ حضرات معاذ و ابو موسیٰ سے افضل ہیں۔ لیکن اس فہرست مجتہدین میں ان حضرات
 میں سے کسی کا نام نہیں جب مسلمانوں کی تعداد میں اور بھی اضافہ ہو گیا اور ضرورتیں
 بھی بڑھ گئیں تو اس فہرست میں توسیع ہوئی۔ ابو بکر عثمان، عبد الرحمن بن عوف، عبد اللہ
 بن مسعود ابی بن کعب، عمار بن یاسر، حذیفہ بن الیمان، زید بن ثابت، ابو درود اسلمان فاسی
 بھی مجاز فتویٰ کئے گئے۔ (کشف الغمۃ فی افراف الامۃ نواب صدیق حسن خاں) اس فہرست
 میں بدری صحابی ابو عبیدہ بن الجراح جن کو رسول کریم نے امین الامۃ کا خطاب دیا تھا
 اور جو عشرہ مبشرہ میں سے ہیں اور جن سے ستیفہ بنی ساعدہ میں ابو بکر صدیق نے بیعت
 خلافت لینے کے لئے کہا تھا خالد بن ولید جن کو رسول کریم نے سیف اللہ خطاب عطا
 فرمایا تھا۔ سعد بن وقاص رسول کریم کے ماموں عشرہ مبشرہ میں سے بھی تھے کسی کا نام
 نہیں اس معاملہ سے معلوم ہوتا ہے کہ شرف صحبت و تقوا سے ولہارت کے علاوہ
 اجتہاد کے لئے کسی اور قابلیت کی بھی ضرورت تھی اور اس کی ہی کمی بیشی پر اس منصب
 کا انحصار تھا اور وہ عقل کا صحیح قیاس پر پہنچنا تھا ضرورت پیش آنے پر مجتہد صحابی کی
 عدم موجودگی میں حکم غیر منصوص اور منصوص محتمل وجوہ مختلفہ میں بعض دیگر اصحاب بھی
 رائے و قیاس سے کام لیتے تھے اور حضور اس کو پسند فرماتے تھے عن طارق رجل
 اجذب فلو یصل فاتی النبی صلی اللہ وسلم فذا کرلہ ذلک فقال اصبت فاجنب
 آخر فیتیم وصلی فاتانا ۛ فقال نحو ما قال للآخر۔ یعنی اصبت اخریہ النسائی
 یعنی طارق سے روایت ہے کہ ایک شخص کو اختلاف ہو گیا۔ اس نے نماز نہ پڑھی اور

رسول کریم سے حاضر ہو کر عرض کیا آپ نے فرمایا تو نے ٹھیک کیا اسی طرح ایک اور شخص کو احلام ہو گیا۔ اُس نے یتیم کر کے نماز پڑھ لی اور حضور سے عرض کیا آپ نے فرمایا تو نے ٹھیک کیا۔ نسائی نے اس کی تخریج کی ہے۔ (تیسیر کتاب الطہارت)

عن عمرو بن العاص قال احملت في ليلة باردة في غزوة ذات السلاسل فاشفقت ان اغتسلت ان اهلك فليتيمت ثم صليت باصحابي الصبح فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عمر وصليت باصحابك وانت جنب فاخبرنه بالذي منعني من الاغتسال وقلت اني سمعت الله عز وجل يقول ولا تقتلوا انفسكم ان الله بكم رحيم ففعلت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيئا اخرجه ابو داود يعني عمرو بن العاص کہتے ہیں کہ مجھ کو غزوہ ذات السلاسل میں ایک رات احلام ہو گیا۔ سردی شدید تھی میں ڈرا کہ ہمایا تو مر جاؤں گا اس لئے میں نے یتیم کر کے نماز پڑھا دی۔ لوگوں نے حضور سے عرض کیا کہ عمرو نے بحالت جنابت نماز پڑھا دی۔ آپ نے مجھ سے دریافت فرمایا میں نے تمام واقعہ اور اپنا اندیشہ عرض کر دیا۔ اور کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اپنی جانوں کو ہلاکت میں نہ ڈالو یس کر حضور پہنچے اور کچھ نہ فرمایا۔ اس کی ابو داود نے تخریج کی ہے۔ (تیسیر کتاب الطہارت ومنتقى الاخبار) میں نے حضرت علی کے سامنے ایک واقعہ پیش کیا کہ تین آدمیوں نے ایک عورت سے ایک ہی طہر میں زنا کیا۔ اس کے لڑکا پیدا ہوا اُن تینوں میں سے ہر شخص مدعی تھا کہ یہ لڑکا میرا ہے حضرت علی ان میں سے دو شخصوں کو علیحدہ بلائے اور دریافت فرماتے کہ آیا تم مانتے ہو کہ بچہ اس تیسرے شخص کا ہے مگر اس طرح کسی نے نہ مانا۔ تو آپ نے قرعہ ڈالا جس شخص کے نام قرعہ نکلا بچہ اس کو دلا کر دو ٹکٹ دے اُس شخص سے باقی دو شخصوں کو دلا دی۔ جب یہ فیصلہ حضور علیہ السلام نے سنا تو خوش ہوئے (ابو داود) حضرت معاذ بن جبل کو جب حضور میں کو روانہ فرمانے لگے تو اُن سے دریافت فرمایا

کہ اگر کوئی اہم مسئلہ پیش آیا تو کیا کرو گے معاذ نے عرض کیا کہ قرآن و سنت سے جواب
 دوں گا۔ اگر کتاب و سنت میں وہ صورت نہ ہوگی۔ تو اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا
 (بخاری و ترمذی) ایسا بھی ہوتا تھا کہ صحابہ کسی حدیث کو معطل سمجھ کر مقتضائے علت پر عمل
 کرتے تھے اور ظاہر الفاظ حدیث پر عمل نہ کرتے تھے حضور اس کو پسند فرماتے تھے
 (عن انس ان رجلا کان یتلمذ بام ولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فقال لعلی اذھب فاضرب عنقه فاتاھا فاذا ھونی سرکی یتبہد
 فقال اخرج فتنأ ولریدھا فاخرجه فمرا عجوب لیس لہ ذکر فکلف عنہ
 واخبر بہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فحسن معہ لہ اذا فی روایتہ
 وقال الشاہد میرا مالا میرے الغایب اخرجہ مسلم
 یعنی حضرت انس سے روایت ہے کہ ایک شخص ایک لونڈی ام ولد کے ساتھ متہم
 تھا۔ رسول کریم نے حضرت علی کو اس کے قتل کا حکم دیا۔ حضرت علی پہنچے تو دیکھا
 کہ وہ ایک کنوئیں میں اتر ا ہوا تھا اس سے کہا باہر آ۔ اس نے اپنا ہاتھ ان کو پکڑا دیا
 اس کے نکالنے میں حضرت علی کی نظر پڑی۔ تو دیکھا کہ وہ مقطوع الذکر ہے حضرت علی
 نے اس کو چھوڑ دیا۔ اور واپس آکر حضور سے عرض کیا کہ میں اس کو سزا دینے سے اس
 وجہ سے باز رہا۔ حضور نے اس کو سخت قرار دیا۔ اور فرمایا کہ پاس والا جو دیکھتا ہے دُور والا
 نہیں دیکھتا اس کی مسلم نے تخریج کی ہے۔ (تیسر کتاب الحدود) عن ابی عبد الرحمن
 السلمی قال خطب علی فقال وفیہ امۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم زنت فامرنی
 ان اجلدھا فایتیمھا فاذا ھی حدیثہ عمد بنفاسی فخشیت ان انا جلدتھا
 قتلتھا فذاکرت ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال احسنت اترکھا حتی تموت
 اخرجہ مسلم وابدؤد والترمذی۔ یعنی ابو عبد الرحمن السلمی کہتے ہیں کہ حضرت علی نے
 خطبہ میں کہا کہ مجھ کو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک زانیہ لونڈی کے در سے

لگائے گا حکم دیا جب میں اُس کے پاس پہنچا تو معلوم ہوا کہ تھوڑے دن ہوئے ہیں کہ اس کے بچہ پیدا ہوا ہے۔ میں نے اس خیال سے اُس کے درے نہ گائے کہ مر جائیگا اور رسول کریم سے عرض کیا آپ نے فرمایا بہت اچھا کیا اُس کو صحت ہونے تک رہنمائی اس کی سلم و ابوداؤد و ترمذی نے تخریج کی ہے۔ (تیسیر کتاب الحدود) باوجودیکہ حدیث میں کوئی قید نہ تھی مگر حضرت علی نے دیگر دلائل کلیہ پر نظر کر کے اپنی قوت اجتہاد یہ سے اس حکم کو مقید بقید محل سمجھ کر عمل کیا اور حضور نے اس کو پسند فرمایا رسول کریم نے غزوہ خندق میں فرمایا۔ لا اصلین احدا العصر الا فی بنی قریظہ یعنی کوئی شخص عصر کی نماز نہ پڑھے مگر بنی قریظہ میں پہنچ کر صحابہ روانہ ہوئے راستہ میں نماز کا وقت جانے لگا بعض نے نماز پڑھ لی کہ حضور کا مقصد اس حکم سے روانگی میں عجلت کرنا تھا۔ بعض نے ظاہر حکم پر عمل کیا۔ نماز قضا کر دی۔ حضور کو جب معلوم ہوا تو دونوں کو کچھ نہ کہا ایک مرتبہ جماعت ہو رہی تھی اور سب قعدے میں تھے حضرت معاذ آئے اور قعدہ ہی میں شریک ہو گئے بعد سلام باقی رکعتیں اٹھ کر پوری کر لیں۔ اس پر رسول کریم نے فرمایا (قلنا سن لکم فکذا افا ضعیف) یعنی معاذ نے تمہارے لئے ایک طریقہ نکالا ہے ایسا ہی کیا کرو۔ (مسند احمد بن حنبل) العرض حضور خود بھی اجتہاد فرماتے تھے اور رائے و قیاس سے حکم دیتے تھے اور صحابہ بھی اجتہاد کرتے تھے اور رائے و قیاس سے کام لیتے تھے چونکہ تمام اشخاص کی رائے و قیاس کا اتحاد ممکن نہیں اس لئے استنباط میں اختلاف ہو جاتا تھا یہ فقہ اسلام کی ابتداء ہے اور اس ابتداء میں اس کے اصول کتاب و سنت و قیاس تھے یہ اصول جیسا کہ مذکور ہو چکا ہے خود حضور کی ایجاد تھے حضور کی وفات تک مسائل و قواعد و ضوابط تحریر میں نہیں آئے جو کچھ تھا در سیمہ تھا۔ کیونکہ حضور نے فرمایا تھا (لا تکتبوا عنی شیء غلیر القرآن) یعنی مجھ سے سوائے قرآن کے اور کچھ نہ لکھو (مصحف) حضور کی یہ اجتہاد غالباً اس بناء پر تھی کہ کہیں قرآن کے ساتھ حدیث یا فقہی مسائل خلط ملط نہ ہو جائیں فقہ کا حاصل کرنا

مسلمانوں پر واجب ہے۔ خداوند ذوالجلال کا ارشاد ہے (وماکان المؤمنون لیتفصلوا کافۃً فلولاً نفر من کل فرقة منهم طائفة لیتفقہو فی الدین یعنی تمام مسلمانوں کو جہاد میں نہیں جانا چاہیئے۔ ہر گروہ میں سے کچھ آدمی دین میں فقہیت حاصل کریں) (سورۃ توبہ) فقیہ واحد اشدا علی الشیطان من الف عابد۔ یعنی ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابدوں سے زیادہ بھاری ہے (ترمذی روایت ابن عباس) شیخ وکیع محدث (صحاح ستہ کے راوی ہیں امام احمد وغیرہ کے اسناد ہیں) کہا کرتے تھے لوگوں کو حدیث بغیر فقہ کے فائدہ نہ دیگی۔ (مناقب الامام للکروبی)

فقہ عہد خلافتِ شدہ میں

رسول کریم کے عہد سعادت مہد میں اسلامی تمدن ابتدائی حالت میں تھا اور اس تمدن کی بنیاد ایسے ملک میں قائم ہو رہی تھی جہاں کسی تمدن کا سایہ بھی نہ پڑا تھا عرب کا ملک سادہ اہل عرب کا طرز معاشرت سادہ غیر مالک اور غیر قوموں سے اُن کے تعلقات بھی زیادہ وابستہ نہ تھے نہ وہاں علوم و فنون کا چرچا تھا اس لئے مسلمانوں کی ضروریات محدودہ اور اُن کا طرز زندگی سادہ تھا۔ صحابہ کرام کا یہ حال تھا کہ جس کام کو جس طرح رسول کریم کو کرتے دیکھتے اُسی طرح کرنے لگتے۔ نہ حجت نہ نیکار نہ سوچ نہ بچار صرف اتباع ہی اتباع تھا۔ ایک مرتبہ ایک صحابی نے دیکھا کہ آپ کے کرتے کا ٹکڑا کھلا ہوا تھا تو انہوں نے عمر بھر تک کھلا ہوا ہی رکھا۔ (ابوداؤد) ایک مرتبہ حضرت علی گھوڑے پر سوار ہو کر مہنے لوگوں نے سبب دریافت کیا تو فرمایا کہ میں نے اس جگہ رسول کریم کو گھوڑے پر سوار ہو کر اسی طرح بیٹھتے دیکھا تھا۔ (بخاری) حضرت عبداللہ بن عمر

مکہ مدینہ کے درمیان ایک درخت کے نیچے قبیلہ کیا کرتے تھے کیونکہ انہوں نے وہاں رسول کریم کو قبیلہ کرتے دیکھا تھا (مصباح الزجاجة) حضرت ابن عمر سفر میں ایک جگہ اپنی اونٹنی کو گھماتے تھے لوگوں نے وجہ دریافت کی تو فرمایا کہ میں نے یہاں رسول کریم کو گھماتے دیکھا ہے۔ (شفا، قاضی عیاض) حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ میں نے اصحاب رسول کریم سے بہتر کسی قوم کو نہیں دیکھا کہ وہ حضور سے بہت کم باتوں کو دریافت کرتے تھے جیسا حضور کو کرتے دیکھتے و سیاہی کرنے لگتے آپ کی وفات تک کل تیرہ مسئلہ دریافت کئے جو سب قرآن میں ہیں یہی وجہ تھی کہ اس وقت تک احکام کے موجودہ اقسام پیدا نہیں ہوئے تھے فرض و واجبات و سنن کی موجودہ اصطلاحات نماز و وضو میں بھی نہ تھیں نہ قرآن مجید کے سوائے فقہی احکام کی تدوین بصورت کتاب ہوئی تھی۔ حضور علیہ السلام کی وفات کے بعد ملکی فتوحات کے ساتھ ساتھ تمدن و ضروریات میں وسعت ہوئی مختلف ممالک کے باشندوں مختلف المذہب لوگوں مختلف قوموں سے میل جول ہوا معاملات ہونے لگے مختلف دیار و امصار مختلف قوموں مختلف مذہب و ملت کے لوگ جوق در جوق داخل اسلام ہونے لگے اس لئے نئے نئے قسم کے واقعات پیش آنے لگے بعض مسائل تو ایسے تھے جن کے متعلق آیت و حدیث صاف و واضح موجود تھی اور کوئی حدیث اس کے معارض نہ تھی لیکن بہت سے مسائل ایسے تھے جن کے متعلق قرآن و حدیث میں کوئی حکم نہ تصریح موجود نہ تھا یا ایک حدیث کے معارض دوسری حدیث تھی کیونکہ آنحضرت عادات و سنن و مباهات میں اکثر ایک ہی امر کے پابند نہ رہتے تھے اور یہ ممکن بھی نہ تھا۔ اور تمام اصحاب بھی ہر وقت موجود نہ رہتے تھے اس لئے جس صحابی نے جو کچھ حضور کو کرتے دیکھا۔ یا جو زبان مبارک سے سنا اُس کو گرہ باندھ لیا۔ اس لئے اجتہاد و استنباط کی زیادہ ضرورت پیش آئی چونکہ قرآن و حدیث میں تمام جزئیات مذکور نہیں۔ اس لئے ضرورتاً

کہ جزئیات کے فیصلہ کے لئے اجتہاد اور اجتہاد میں قیاس شرعی سے کام لیا جائے اور یہ اصول حضور کے عہد مبارک میں قائم ہو چکا تھا جیسا کہ بعض روایات مذکورہ بالا مخصوص حضرت معاذ کی روانگی میں والی حدیث سے ثابت ہو چکا ہے۔ اجتہاد کے یہ معنی ہیں کہ شارع کے معتبر دلائل یعنی قرآن و حدیث سے حکم شرعی کے استنباط میں پوری کوشش کی جائے اول قرآن و حدیث کے ظاہر الفاظ سے استنباط کیا جائے یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب یہ الفاظ اس حکم کے محل وقوع کو بھی شامل ہوتے ہیں۔ دوم یہ کہ حکم قرآن و حدیث کے عقلی مفہوم سے اخذ کیا جائے مثلاً نص قرآن یا نص حدیث کی کوئی علت ہو جو یا تو مصرع طور پر بیان کر دی گئی ہو یا استنباط کے ذریعہ سے نکالی گئی ہو اور وہ محل حکم میں بھی پائی جاتی ہو لیکن متوکلین و حدیث کے الفاظ اس میں شامل نہ ہوں اصطلاح میں اس کو قیاس کہتے ہیں صحابہ کے سامنے جب ایسے مسائل پیش ہوتے تھے کہ جن کے متعلق قرآن و حدیث میں کوئی تصریح نہیں ہوتی تھی ایسی صورت میں ان کو مجہوراً قیاس کرنا پڑتا تھا جس کو رائے سے تعبیر کیا جاتا تھا استنباط مسائل کے معاملہ میں خلفائے راشدین نے کمال احتیاط سے کام لیا جب کوئی مسئلہ پیش آتا تو پہلے اس کے متعلق قرآن مجید میں تلاش کیا جاتا نہ مجلس صحابہ میں پیش کر دیا جاتا اگر کسی کہیں کے متعلق کوئی حدیث معلوم ہوتی تو وہ بیان کرتا اس ہی پر عمل درآمد ہوتا نہ جماعت کے مشورہ سے لے کیا جاتا اس مجلس کے صدر خود خلیفہ ہوتے تھے اور اس مجلس کے ارکان وہ اصحاب تھے جن کا اوراک و فہم ضرب امثل تھا مثل عمر و عثمان عسلی و عبد الرحمن بن عوف و معاذ و ابی بن کعب و زید بن ثابت (طبقات ابن سعد) حضرت ابو بکر کے عہد خلافت میں عمر عثمان علی عبد الرحمن بن عوف معاذ ابی زید اہل الہدایہ اہل اللہ تھے ان کے فتوے چلتے تھے اور ابو بکر کے بعد بھی ان کے فتوے چلتے رہے (کنز العمال) جب کوئی قضیہ پیش آتا ابو بکر مطابقی کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ کے حکم کرتے مگر خود بہت

یا حدیث نہ جانتے تو صحابہ موجودین سے پوچھ کر حکم دیتے اگر اُن کو بھی معلوم نہ ہوتا۔ تو حکم میں اجتہاد کرتے (کشف الغمہ نواب صدیق حسین) منصوصات کتاب و سنت پر غور کیا (صحابہ نے جب بعد نبی کریم کے کوئی مسئلہ پیش آتا) اور اُس کی علت کو دریافت کر کے اُسی پر پیش آئے ہوئے معاملہ کو قیاس کیا (تقلید و عمل بالحدیث نواب محسن الملک۔ یہ رسالہ نواب صاحب کا تقلید کے رد میں ہے) تو سربراہ آوردہ لوگوں کو جمع کر کے (حضرت ابوبکر جب مسئلہ قرآن و حدیث میں نہ ملتا) ان کی رائے و اجتہاد پر نظر کرتے اگر سب کے سب ایک بات پر متفق ہو جاتے تو اسی کو لیتے اور خود بھی اجتہاد کرتے (سبیل الرشاد مصنفہ مولوی ابوبیحی محمد شاہ جہاں پوری اہل حدیث) جب کوئی مسئلہ بغرض انفصال پیش ہوتا تو چونکہ سب کی عقلیں الحدیث قیاس و خیال نہ تھے نہ ہونے ممکن تھے اختلاف آراء ہوتا چنانچہ جب استنباط و تفریع حل النیظر علی النیظر سے کام لینا پڑا تو اپنے اپنے علم و عقل کی موافق رائیں قائم کیں صحابہ کرام میں اس اختلاف سے بہترین نتائج پیدا ہوتے تھے کوئی بے لطفی یا رنجش نہ ہوتی تھی بلکہ ایک دوسرے کی رائے پر رواداری سے غور کرتے تھے اُس کی قدر کرتے تھے۔ حضرت عمر فرمایا کرتے تھے خدا نہ کرے کہ کوئی مشکل مسئلہ آپڑے اور علی موجود نہ ہوں۔ حضرت عبداللہ بن عباس فرمایا کرتے تھے کہ جب ہم کو علی کا فتویٰ مل جائے تو پھر کسی کی ضرورت نہیں۔ حضرت ابوبکر اشعری سے ایک شخص نے مسئلہ دریافت کیا۔ انہوں نے بتلادیا اس شخص نے مہر ہی مسئلہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے دریافت کیا اور ابوموسیٰ کا جواب بھی سنا دیا۔ عبداللہ بن مسعود نے ابوموسیٰ کے خلاف فتویٰ دیا۔ اُس شخص نے ابوموسیٰ سے جا کر کہا انہوں نے ابن مسعود کا جواب سُن کر فرمایا کہ جب تک تم میں یہ عالم موجود ہے مجھ سے مسئلہ نہ دریافت کیا کرو۔ (بخاری و ابوداؤد و ترمذی)

اگر اختلاف اُن میں باہم و گہر تھا تو بالکل مدار اُس کا اخلاص پر تھا

جھگڑتے تھے لیکن نہ جھگڑوں میں شریعت تھا خلافتِ اُشتی سے خوش آئندہ تر تھا

یہ پہلی ہی تھی موجِ اُس آزادی کی
ہر اجس سے ہونے کو تھا باغِ گیتی

غرض بحث و مباحثہ کے بعد مسائل طے کر کے جاری کیے جاتے تھے اس مجلس میں شخصِ آزادی کے ساتھ رائے زنی کرتا تھا۔ نہ کوئی کسی کے اثر سے مرعوب ہوتا تھا نہ مخالفت کرنے والے کے خلاف خلیفہ کوئی نامناسب خیال قائم کرتے تھے حضرت زید بن ثابت کو اجتہادی مسائل میں اکثر حضرت ابو بکر سے اختلاف رہتا تھا اگر حضرت ابو بکر نے ان کو رکنِ مجلس شوریٰ مقرر کیا۔ جمع قرآن پر مامور کیا حکمتِ جیتی پر عمل کرنا مخالف کی رائے پر تدبیر سے غور کرنا اصحابِ رسول کریم کا خاص طرز تھا۔

کچھ مشکے جُروشیں علی
میرہ عدد و بند کشور کشاکش
شیدم کہ شخصے در آں انجمن
نرخبید از وحیدر نام جو

مگر مشکش را کند مخملی
جوابش بگفتا زندہ بیورائے
بگفتا چنین نیست یا ابو الحسن
بگفت از توانی ازین بہ بگو

رسول کریم کے عہد تک کتاب و سنت و قیاس اصولِ اجتہاد تھے حضرت ابو بکر کے عہد سے ان میں اجماع کا اور اضافہ ہوا (قرآن و حدیث کو تپانے کی صورت میں حضرت عمر کو جب کوئی مسئلہ پیش آتا) حضرت ابو بکر کے فیصلہ کو بھی تلاش کرتے (سبیل الرشاد موعود یابو یحییٰ) گویا حضرت عمر کے زمانہ سے اصولِ اجتہاد میں کتاب و سنت و قیاس و اجماع پر آثارِ سلف کا اور اضافہ ہوا یہ وہ زمانہ تھا کہ رسول کریم کی وفات کو تھوڑی ہی عرصہ گزر چکا تھا آپ کے اہل بیت کے آلِ اہلبار اور اصحابِ جن کی تعداد ایک لاکھ سے متجاوز تھی موجود تھے۔ تیس ہزار صحابی مدینہ میں مقیم تھے (مقدمہ ابنِ صلاح) ان میں سے ہر ایک نے رسول کریم کے جمالِ جہاں آرا کی زیارت

کی تھی اور حضور سے فیض صحبت حاصل کیا تھا۔ آپ کی زبان الہام ترجمان سے مسائل و
نصائح سُنے تھے آپ کے اعمال و افعال کو بغور دیکھا تھا اُن میں سے ہر ایک دین کا سچا
شیدائی خدا کا فرماں بردار بندہ تھا اُن کی دیانت و تقویٰ پر کسی قسم کا شبہ نہیں کیا جاسکتا
وہ اپنی عبادت و معاملات و معاشرت کو سنت رسول کے سانچے میں ڈھالنے کی پوری سعی
کرتے تھے یا ایں ہمہ فقہی احکام کے استنباط کا ہر ایک مجاز نہ تھا۔ اُس زمانہ میں خلفاء اربعہ
ام المؤمنین عایشہ دام المؤمنین ام سلمہ، طلحہ، زبیر، سعد بن وقاص، عبداللہ بن مسعود، زید بن
ثابت، عبداللہ بن عمر، انس بن مالک، ابوسعید خدری، ابو ہریرہ، عبداللہ بن عمرو بن العاص
سلمان فارسی، جابر بن عبداللہ، عبدالرحمن بن عوف، عمران بن حصین، ابوبکر عبادہ بن
صامت معاویہ بن ابی سفیان معاذ بن جبل ابی بن کعب ابوموسیٰ اشعری یہ اصحاب مجتہد تھے
انہیں کے فتوے چلتے تھے یہی استنباط مسائل کرتے تھے حالانکہ رسول کریم کی دیگر ازواج
مطہرات مثل ام المؤمنین حفصہ بنت عمر فاروق حضور کے مشہور متقی صحابی ابوذر رسول کریم
کے چچا عباس مشہور مدبر و فاتح صحابی عمرو بن العاص موجود تھے لیکن مذکورہ بالا حضرات
کے سوا کسی کو فتویٰ و اجتہاد کی اجازت نہ تھی۔ حضرت علی نے اس معاملہ کو بالکل صاف
فرمادیا ہے (عن ابی جحیفۃ قال قلت لعلی یا امیر المؤمنین هل عندک من سوداً
فی بیضاء لیس فی کتاب اللہ عز وجل قال لا والذی فلق الحبۃ وبرا النستۃ ما علمتہ
الا فیہما یعطیہ اللہ رجلاً فی القرآن اخرجہ البخاری والترمذی والنسائی
یعنی ابی جحیفہ نے بیان کیا کہ میں نے حضرت علی سے دریافت کیا کہ آپ کے پاس کچھ
ایسے مضامین ہیں جو قرآن میں نہیں انہوں نے قسم کھا کر فرمایا کہ ہمارے پاس کچھ نہیں
لیکن ایک فہم خاص ہے جس کسی کو اللہ تعالیٰ قرآن میں عطا فرماوے۔ اس کی تخریج
بخاری و ترمذی و نسائی نے کی ہے۔ (تیسیر باب القصاص) حضرت علی کے دقیق متنباط
کو دیکھ کر بعض لوگوں کو خیال ہوا کہ شاید ان کے پاس رسول کریم کے زمانہ کی کچھ

یادداشتیں ہیں۔ اس پر یہ سوال کیا جس کے جواب میں آپ نے فرمایا کہ ہم کو قرآنی مضامین کے سمجھنے کے لئے حدائے کریم نے فہم خاص عطا فرمائی ہے۔ باقی صحابہ مجتہد صحابہ سے مسائل دریافت کر کے عمل کرتے تھے۔ اگرچہ وہ خود خوب حدیث و قرآن سے واقف تھے مگر جانتے تھے کہ نصوص کا سمجھنا اور نصوص سے استنباط کرنا ہر ایک کا کام نہیں، اگر ظاہر الفاظ نصوص ہی کافی ہوتے تو کسی مجتہد و اجتہاد کی ضرورت ہی نہ ہوتی۔

(عن سلیمان بن یساران ابی ایوب الانصاری خرج حاجتی اذا کان بالمبادیۃ من طریق مکتۃ اضل رواحلہ و انہ قد امر علی عمر بن الخطاب یوالفہم فذا کذا لک لہم فقال اصنع ما یصنع المعتمر ثم قد سئلت فاذا ادر لک الحج قابلا ما حج و اہلہما الستیسہ من الہدی اخرجہ ذلک یعنی سلیمان بن یسار روایت ہے کہ ابو ایوب انصاری حج کو چلے راستہ میں اُن کی قربانی کی اونٹنیاں گم ہو گئیں وہ حج کے بعد حضرت عمر کے پاس آئے اور سارا واقعہ بیان کیا حضرت عمر نے کہا جو عمرہ والا کرتا ہے وہی تم کرو تمہارا احرام کھُل جائے گا۔ پھر سال آئندہ حج و قربانی کرو اس کی مالک نے تخریج کی ہے۔ (تیسرے کتاب الحج) حضرت ابو ایوب انصاری خود جلیل القدر صحابی تھے چونکہ صاحب اجتہاد نہ تھے اس لئے ایک مجتہد صحابی سے دریافت کر کے عمل کیا (عن جابر بن زید و عکرمۃ انہما کان یکرہان البسر و حلاہ یاخذان ذلک عن ابن عباس الخرجۃ ذلک یعنی جابر بن زید اور عکرمہ سے روایت ہے) (خیسایندہ کے لئے) خرمائے نیم سختہ کو ناپسند کرتے تھے۔ اور اس فتوے کو ابن عباس سے اخذ کرتے تھے۔ (تیسرے کتاب الشراب) یہ دونوں حضرات بھی ایک مجتہد صحابی کا اتباع کرتے ہیں۔ قطع نظر دیگر امور کے عقل و فہم و تجربہ میں صحابہ کرام ضرور ایک دوسرے سے کم زیادہ تھے بعض حضرات ایسے ضرور تھے جو باعتبار ریاضت و مجاہدات و عبادات دوسروں سے زیادہ تھے۔ اور فیضانِ محبت رسول کریم سے بھی وہ نسبت دوسروں کے

زیادہ مستفید ہوئے تھے مگر خلفائے بوجہ تفاوت فہم و تجربہ ان کو افتاء کا مجاز نہیں کیا تھا فتویٰ دینے کے وہی حضرات مجاز تھے جو علاوہ تقویٰ اور طہارت کے علم و دانش و تجربہ پر بھی ممتاز تھے وسیع النظر تھے مثل عثمان، علی، ابو ہریرہ، ابو دردا، زید بن ثابت، انی بن کب، معاذ بن جبل، عبدالرحمن بن عوف وغیرہ ان کے سوا، اور کوئی فتویٰ دینے کا مجاز نہ تھا (ازالہ الخفا) اسی جماعت کے فیصلے فتوے مقصلات میں بھیج دیے جاتے تھے چنانچہ حضرت عمرؓ نے اوقات نماز پنجگانہ کے متعلق ایک مفصل ہدایت مرتب کر کے بھیجی۔ (موطا امام مالک) دو نمازوں کے جمع کرنے کے عدم جواز کے متعلق مقصلات میں احکام بھیجے۔ (موطا امام محمد) بعض دفعہ بری نجات سے بھی حضرت عمرؓ کے پاس مسائل آتے تھے اُن کا جواب بارگاہ خلافت سے ارسال ہوتا تھا۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں اس قسم کے فتوے منقول ہیں۔ حضرت عمر اپنے عہد خلافت میں اس امر کی سخت مگر اتنی کرتے تھے کہ مقررہ اصحاب کے سوا کوئی اور فتوے نہ دے تاکہ مسائل میں گڑبڑ نہ ہو اور اہل ہوا مختلف لوگوں سے مسائل پوچھ کر اُن کے اختلاف رائے سے اپنی خواہش کے موافق فائدہ اٹھانے کی کوشش نہ کریں۔ اگر کسی غیر مجاز صحابی نے ناواقفیت یا بھول چوک سے فتوے دیدیا تو اُس کو منع کر دیا گیا۔ چنانچہ عبداللہ بن مسعود کے ساتھ یہی واقعہ پیش آیا (مسند دارمی) حضرت عمرؓ نے مسلمانوں کی ہر قسم کی تعلیم و تنظیم کے لئے علیحدہ علیحدہ ایسے اصحاب مقرر کئے تھے جو اس خدمت کے اہل تھے اُن کے سوا دوسرا اس کام کو نہ کر سکتا تھا۔ چنانچہ سفرِ شام میں مقام جابہ خطبہ میں فرمایا (من اراد القرآن ایما من اراد ان یسال الفرائض فلیات زیدا من اراد ان یسال من الفقہ فلیات معاذ) یعنی جو شخص قرآن سیکھنا چاہے ابی بن کعب سے سیکھے جو فرائض سیکھنا چاہے وہ زید سے سیکھے جو فقہ سیکھنا چاہے وہ معاذ سے سیکھے) دو دروازے مقامات و دیار و امصار پر ایسے حکام اور افسر مقرر کئے جاتے تھے

جو صاحب علم و فقہ ہوتے تھے (کتاب الخراج امام ابو یوسف) چنانچہ ایک خطبہ میں حضرت عمرؓ نے فرمایا (انی اشہدکم علی امراء الامصار انی لہم ابعثہم الا یفقهوا للناس فی دینہم یعنی میں تم لوگوں کو گواہ کرتا ہوں کہ میں نے حکام کو اس لئے مامور کیا ہے کہ وہ لوگوں کو دینی مسائل کی تعلیم دیں۔ (کتاب الخراج) عبدالرحمن بن مغفل کو معلم فقہ بنا کر بصرہ میں متعین کیا۔ (اسد الغابہ) عمران بن حصین کو بصرہ میں اس ہی خدمت پر مامور کیا (طبقات الخفاہ) عبدالرحمن بن غنم کو شام میں معلم فقہ بنا کر بھیجا۔ (طبقات الخفاہ) جہان ابن ابی حیلہ کو بصرہ میں تعلیم فقہ کی خدمت پر مامور کیا۔ (حسن المحاضرہ فی اخبار مصر والقاہرہ امام سیوطی) تمام صحابہ صاحب فتویٰ نہ تھے اور نہ سب دینداری کی تعلیم دیا کرتے تھے بلکہ فتویٰ و تعلیم کا کام حاملین قرآن اور نسخ و منسوخ جانتے والے اور مشابہ و محکم آیات سے خبر رکھنے والے صحابہ کرام کے ساتھ مخصوص تھا جن کو خصوصیت کے ساتھ تعلیم نبوی سے مستفید ہونے کا موقع ملا تھا یا صحابہ کبار سے سُن کر احکام مذہبی سے کمائی بنی، آگاہی حاصل کی تھی۔ یہ لوگ ابتداء اسلام میں قراء کہلاتے تھے یعنی وہ لوگ جو کتاب اللہ کو پڑھتے اور جانتے تھے۔ عرب چونکہ عموماً اُمی اور اُن پڑھ تھے اس لئے قراء اُن میں بسا اقلیت سمجھے جاتے تھے اور تعلیم و تلقین انہیں کے ہاتھ میں تھی (مقدمہ تاریخ ابن خلدون) جن حکام و فقہاء کو مامور کیا جاتا تھا وہ مجاز تھے کہ پیچیدہ اور غیر منصوص مسائل میں رائے و قیاس سے فیصلہ کریں۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے ابوہریرہ اشعری کو لکھا کہ جو چیز تم کو قرآن و حدیث میں نہ ملے خوب غور کرو اور اُس کے ہر شکل مسائل و واقعات دریافت کر کے قیاس کرو (دارقطنی) اسی طرح قاضی شریح کو حکم دیا (جس شہر میں جو صحابی ہوتا تھا وہ موافق حدیث کے حکم کرتا تھا۔ ورنہ اس شہر کا امیر اپنے اجتہاد سے حکم دیتا تھا) (کشف الغمہ) رسول کریمؐ کی وفات کے بعد بعض قبائل عرب نے زکوٰۃ دینے سے انکار کیا۔ تو حضرت ابو بکرؓ نے اُن پر جہاد کا ارادہ کیا۔

حضرت عمرؓ نے کہا اُن پر جہاد کیونکر ہو سکتا ہے۔ رسول کریمؐ نے فرمایا ہے۔ رَفَن قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَدْ عَصَمَ مَنِيَّ مَالَهُ وَنَفْسَهُ يَعْنِي جَسَدَهُ لَئِنْ لَمْ يَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كُفَّ عَنْهُ أَمْنُ بَنِي جَاهِلٍ (ابو بکرؓ نے اپنے اجتہاد سے جواب دیا کہ اُن پر اس لئے جہاد کیا جائیگا۔ کہ وہ منازہ و زکوٰۃ میں فرق کرتے ہیں۔ حالانکہ دونوں حقوق اللہ ہیں اس کو سب نے تسلیم کیا۔ (بخاری و مسلم) اس واقعہ کا ذکر کر کے قاضی شوکانی نے لکھا ہے۔ کہ ابو بکرؓ نے قیاس کیا اور ابو بکرؓ کی صحت رائے عمرؓ پر منکشف ہو گئی۔ (نیل الاوطار) خدا جانے کون سی آیت یا حدیث اُس وقت حضرت ابو بکرؓ کے پیش نظر تھی۔ جس نے اس حدیث کے ترک پر مجبور کیا۔ یا اسی حدیث سے کسی دوسری نص کی مدد سے اس علت حکم کو نکالا اور سب نے اس اجتہاد کو قبول کیا۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حدیث کے وہی معنی اور مطلب معتبر ہے۔ جو مجتہد کے ذریعہ سے پہنچے حضرت ابن مسعودؓ کے پاس ایک عورت قبیلہ بنی اسد کی آئی اور اس طرح گفتگو کی۔

عورت۔ میں نے سنا ہے کہ آپ اُن عورتوں پر لعنت کرتے ہیں جو حُسن کی غرض سے بال چناتی ہیں اور وِانت رَتَوَاتِی ہیں۔
ابن مسعود۔ ہاں۔

عورت۔ آپ کیوں لعنت کرتے ہیں۔
ابن مسعود جس پر قرآن میں لعنت موجود ہے اُس پر لعنت کرنے میں مجھے کیا تامل ہو سکتا ہے۔

عورت۔ میں نے بارہا قرآن پڑھا ہے۔ قرآن میں کیسے نہیں۔
ابن مسعود۔ کیا تو نے نہیں پڑھا (مَا تَأْكُمُ الرَّسُولُ فَنُحَذُّهُ) یعنی جو رسولؐ تم کو حکم دیں وہ کرو اور جس سے منع کریں باز رہو۔
عورت۔ ہاں پڑھا ہے اس میں کہیں لعنت کا ذکر نہیں۔

ابن مسعود۔ رسول کریمؐ نے ان باتوں کو منع فرمایا ہے۔ (درمنثور)

رسول کریمؐ کا ارشاد ہے کہ جو شخص غلہ خرید کرے جب تک اُس پر قبضہ نہ کر لے دوسرے کے ہاتھ فروخت نہ کرے۔ حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ ہر چیز پر مثل غلہ کے ہی جب تک قبضہ نہ کر لے فروخت نہ کرے۔ (مسلم) رسول کریمؐ نے حضرت عائشہؓ کو رضاعی چچا کے سامنے آنے کی اجازت دی تھی۔ یعنی اُن سے پردہ نہ کریں۔ حضرت عائشہؓ نے قیاس کر کے فتویٰ دیا کہ جو نسبی رشتے حرام ہیں وہ رضاعی رشتے بھی حرام ہیں (مسلم) یہ امر کئی بار مذکور ہو چکا ہے کہ قرآن وحدیث میں تمام جزئیات مذکور نہیں۔ اس لئے ضرورت پیش آنے پر مجتہد رائے لگانے پر مجبور ہوتا تھا۔ اور جب رائے وقیاس کا دخل آگیا۔ تو اختلاف لازمی ہوا۔ اسی وجہ سے صحابہ میں بعض مسائل میں اختلاف ہوا۔ ایک عورت نے حضرت عائشہؓ کو مان کہا۔ حضرت عائشہؓ نے کہا میں عورتوں کی ماں نہیں مردوں کی ماں ہوں یہ اس لئے فرمایا کہ آیت (وازدواجہ امہاتہم) یعنی اس کی (نسبی کی) بیویاں تمہاری امیں ہیں) میں (امہاتکم) کی ضمیر مردوں کی طرف پھرتی ہے لیکن حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا کہ میں جس طرح مردوں کی ماں ہوں اسی طرح عورتوں کی بھی ماں ہوں۔ انہوں نے قیاس فرمایا کہ یہاں امت کی ماں مراد ہے۔ امت میں مرد بھی ہیں عورتیں بھی ہیں (درمنثور) ایک شخص مرا اس کی وارث ایک بہن ایک ماں ایک دادا تھے حضرت ابو بکرؓ نے کہا۔ ترکہ میں سے بہن کو نصف، ماں کو ثلث، باقی دادا کو دلایا جائے۔ حضرت عمرؓ نے کہا بہن کو نصف باقی میں سے ماں کا ایک ثلث، دادا کا دو ثلث حضرت عثمانؓ نے کہا کل مال کے تین حصے کر کے ایک ایک حصہ تینوں کو دیا جائے حضرت علیؓ نے کہا بہن کا نصف، باقی میں ماں، اور دادا حصہ برابر حضرت زید بن ثابتؓ نے کہا ماں کا ثلث باقی میں دادا کا دو ثلث، بہن کا ایک ثلث (رواہ تاج الدین اسماعیل قزوینی) رسول کریمؐ حج سے واپسی میں بمقام الطح اترے۔ حضرت ابو ہریرہؓ و

حضرت ابن عمر اس کو سنن حج میں قرار دیتے ہیں۔ حضرت عایشہؓ و حضرت ابن عباسؓ امر اتفاقی قرار دیتے ہیں طواف میں مثل کرنا سب سنت کہتے ہیں۔ مگر حضرت ابن عباسؓ امر جاری قرار دیتے ہیں ایک یہودی کا جنازہ دیکھ کر رسول کریمؐ کھڑے ہو گئے۔ بعض صحابہ کی رائے ہے کہ آپ ﷺ کی تقییم کے لئے کھڑے ہوئے۔ بعض نے کہا ہول میت کے لئے کھڑے ہوئے بعض نے کہا کہ کافر کا جنازہ آپ کے سر مبارک سے اونچا نہ ہو اس لئے کھڑے ہوئے رسول کریمؐ نے قبلہ کی طرف منہ کر کے پیشاب کرنے کو منع فرمایا۔ لیکن حضرت جابر نے آپ کی وفات سے ایک سال قبل آپ کو اس کے خلاف کرتے دیکھا اور حضرت ابن عمر نے قبلہ کی طرف پشت کر کے قضا و حاجت کرتے دیکھا۔ حضرت جابر نے حدیث اول کو منسوخ سمجھا اس کے متعلق دو قول ہو گئے۔ ایک یہ کہ قبلہ کی طرف منہ یا پشت نہ کرنا صحرا کے لئے مخصوص ہے دوسرا یہ کہ حکم عام محکم ہے حضور کا اس کے خلاف عمل کرنا آپ کی خصوصیات میں سے ہوگا۔ سورہ بقرہ میں بیوہ عورت کی عدت (اربعة اشھر وعشر یعنی چار مہینہ دس دن) مذکور ہے اور سورہ طلاق میں حاملہ بیوہ کی عدت (ان یضعن حملہن یعنی وضع حمل تک) بتلانی گئی ہے اس پر حضرت علیؓ کا فتویٰ ہے کہ سورہ بقرہ کی مقرر کردہ عدت چار مہینہ دس دن اور سورہ طلاق کی بتلانی ہوئی عدت یعنی وضع حمل تک کا زمانہ دونوں میں سے جو مدت طویل ہو وہ حاملہ بیوہ کی عدت ہے۔ حضرت ابن عمرؓ کا فتویٰ ہے کہ آخر الذکر آیت اول الذکر آیت کی حد اختلاف تک نسخ ہے اور حاملہ بیوہ کی عدت وضع حمل تک ہے (توضیح) ایسا بھی ہوا ہے کہ کسی صحابی نے کوئی حدیث بیان کی تو اس پر خلفا یا کسی مجتہد صحابی نے شہادت طلب کی اور بعد شہادت اس کو قبول کر لیا۔ ایسا بھی ہوا ہے کہ ایک مجتہد صحابی نے دوسرے مجتہد صحابی کے حکم کو منسوخ کیا ہو حضرت ابو جبرؓ سے ایک شخص نے دادی کے حصہ کے متعلق سوال کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ اس کے متعلق میں نے رسول کریمؐ سے کچھ نہیں سنا اور پھر عام صحابہ سے دریافت کیا

تو مغیرہ بن شعبہ نے کہا کہ رسول کریم داوی کو چٹا حصہ دلاتے تھے۔ حضرت ابو بکرؓ نے کہا کہ تمہارے سوا اور کوئی بھی اس سے واقف ہے تو محمد بن مسلمہ نے اس کی تصدیق کی۔ حضرت ابن مسعود سے فتویٰ پوچھا گیا کہ ایک مرد نے ایک عورت سے بغیر مہر نکاح کیا اور خلوت صحیحہ سے پہلے ہی اس شخص کا انتقال ہو گیا۔ اس عورت کے لئے کیا حکم ہے ابن مسعود نے کہا کہ اس کے متعلق میں نے رسول کریم سے کچھ نہیں سنا۔ اور ایک مہینہ تک غور کرتے رہے آخر کہا کہ میں اپنی رائے سے اجتہاد کرتا ہوں۔ اگر میں اس اجتہاد میں صواب پر پہنچ گیا تو یہ اللہ کی طرف سے ہے اور اگر خطا ہوئی تو یہ مجھ سے اور شیطان سے ہے اور فتویٰ دیا کہ اس عورت کا مہر اس قبیلہ کی عورتوں کی مثل ہوگا اور اس کو عدت کرنی چاہئے۔ میراث میں اس کو حصہ دلایا جائے گا۔ یہ سن کر معقل بن سنان الانصہبی کھڑے ہوئے اور کہا کہ رسول کریم نے بروع بنت واشق کے حق میں ایسا ہی حکم فرمایا تھا یہ سن کر ابن مسعود بہت مسرور ہوئے۔ لیکن حضرت علیؓ نے کہا کہ ہم ایسے اعلیٰ کی بات کا اعتبار نہیں کرتے جو غایت درجہ کا جاہل ہے اس عورت کو میراث دلایا جائے مہر وغیرہ کچھ نہیں (ترمذی) فاطمہ بنت قیس نے بیان کیا کہ مجھ کو میرے شوہر نے تین طلاقیں دیں۔ رسول کریمؐ نے میرے واسطے مکان اور نفقہ مقرر نہیں کیا حضرت عمرؓ نے کہا کہ ہم اپنے رب کی کتاب اور اپنے نبی کی سنت کو ایک ایسی عورت کے کہنے سے دھچکڑیں گے کہ جس کو ہم نہیں سمجھ سکتے۔ کہ صحیح کہتی ہے یا غلط یا بھول گئی (ترمذی) ایک شخص نے حالت مرض میں اپنی بیوی کو طلاق دی اور وہ مر گیا۔ قاضی شریح نے حضرت عمرؓ سے دریافت کیا۔ حضرت عمرؓ نے حکم دیا کہ اگر وہ عورت عدت میں ہے تو اس کو وراثت دلا دی جائے۔ اگر عدت گزر گئی ہے تو وراثت نہ دلائی جائے ایسا ہی واقعہ حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں حضرت عبدالرحمن بن عوف کا پیش آیا تو حضرت عثمانؓ نے عدت گزر جانے کے بعد بھی عورت کو میراث دلائی۔ حضرت ابو بکرؓ کے

عہد میں تین طلاقیں ایک سمجھی جاتی تھیں۔ حضرت عمرؓ نے تین طلاقوں کو طلاق بائن قرار دیا۔ حضرت عثمانؓ کی صاحبزادی کا انتقال ہوا۔ عورتیں رونے لگیں۔ حضرت ابن عمرؓ نے حضرت عثمانؓ کے صاحبزادے سے کہا کہ آپ عورتوں کو رونے سے منع نہیں کرتے۔ رسول کریمؐ نے فرمایا ہے کہ اہل میت کے رونے سے میت پر عذاب کیا جاتا ہے اس پر حضرت ابن عباسؓ نے کہا۔ حضرت عمرؓ بھی کچھ ایسا ہی فرمایا کرتے تھے۔ حضرت ابن عباسؓ نے جب اس کا تذکرہ حضرت عائشہؓ سے کیا تو انہوں نے فرمایا کہ خدا عمرؓ پر رحم کرے۔ رسول کریمؐ نے یہ نہیں فرمایا کہ کسی کے رونے سے مسلمان پر عذاب ہوتا ہے بلکہ یہ فرمایا ہے کہ رونے سے کافر پر عذاب ہوتا ہے (بخاری) حضرت عثمانؓ کا مسلک تھا کہ اگر کوئی شخص حج کے موقع پر اقامت کی نیت کرے تو مینا میں نماز قصر نہ کرے۔ حضرت علیؓ مینا میں قصر ضروری خیال کرتے تھے۔ حضرت عثمانؓ حج تمتع یعنی حج و عمرہ کے لئے علیحدہ علیحدہ نیت کرنے سے اس لئے روتے تھے کہ اب وہ علت باقی نہیں رہی۔ یعنی خوف کفار حضرت علیؓ اس کو جائز رکھتے تھے۔ حضرت عثمانؓ حالت احرام میں نکاح کو ناجائز قرار دیتے تھے۔ کیونکہ انہوں نے اس کی مانعت رسول کریمؐ سے سنی تھی مگر حضرت علیؓ اور دیگر اصحاب جائز سمجھتے تھے (مسند احمد حنبلی) صحابہ کرام مجتہد صحابی کو بھی اُس سے پہلے مجتہد کے اتباع کی طرف رجوع کرنے کا مشورہ دیتے تھے چنانچہ حضرت عثمانؓ سے بیعت خلافت ہوئی تو اُن سے اقرار لیا گیا کہ قرآن و حدیث و سنت شیخین پر عمل کرو گنا۔ حضرت عمرؓ نے حضرت عثمانؓ سے کہا کہ جد کی میراث کے معاملہ میں میں نے ایک رائے سوچی ہے۔ اگر تمہارے نزدیک مناسب ہو تو اس کا اتباع کرو انہوں نے کہا کہ اگر ہم آپ کی رائے کا اتباع کریں تو بھی درست ہے مگر آپ سے پہلے بزرگ (ابوبکرؓ) آپ سے زیادہ ذی رائے تھے اُن کا اتباع بہتر ہوگا۔ (سنن دارمی) حضرت علیؓ نے کوفہ میں دوران خطبہ میں کہا کہ میری رائے اور عمرؓ کی رائے عدم جواز بیع ام ولد پر۔

متفق تھی لیکن اب میں ام ولد کا بیچ کرنا صحیح خیال کرتا ہوں۔ ابو عبیدہ نے کہا کہ آپ کی رائے جماعت کی رائے کے ساتھ ہمارے نزدیک آپ کی تنہا رائے سے بہتر ہے یسین کر حضرت علیؑ نے سر جھکا لیا۔ (بیہقی)

اختلاف صحابہ کے بعض وجوہ

(۱) ایک صحابی نے ایک حدیث رسول کریمؐ سے سنی دوسرے نے نہ سنی۔ یا ان کو وہ حدیث قابل اطمینان ذریعہ سے نہ پہنچی اس لئے انہوں نے اجتہاد سے کام لیا اور اپنے اجتہاد پر قائم رہے۔

(۲) صحابی کو حدیث پہنچی لیکن وہ اس کے شان نزول سے آگاہ نہ ہوئے اس لئے انہوں نے اس کو عام حکم سمجھا اور جن کو شان نزول معلوم تھا۔ انہوں نے خاص سمجھا۔

(۳) صحابی کو حدیث پہنچی لیکن ان کو اس کے خلاف حدیث معلوم تھی۔ اس لئے انہوں نے اس حدیث کو منسوخ سمجھا۔

(۴) ایک صحابی نے حدیث کے ظاہری الفاظ پر عمل کیا۔ دوسرے نے غور کر کے علت خاص پر عمل کیا۔

(۵) بعض حدیثوں کی عبارت میں کئی کئی پہلو نکلتے ہیں۔ اس لئے استنباط میں

اختلاف ہوا۔

(۶) ایک صحابی نے حدیث کو عادت پر محمول کیا دوسرے نے عبادت سمجھا۔

(۷) تفادات فہم و فراست۔

(۸) اشتباہ فی الحدیث یعنی کسی کو حدیث کی صحت میں شک ہوا۔ دوسرے

کو نہ ہوا۔

(۹) دو مختلف حدیثوں کے جمع کرنے میں اختلاف ہوا۔

فقہ خلافت راشدہ کے بعد

خلافت راشدہ کے بعد خلفا کو اپنی سیاسی الجھنوں کی وجہ سے دینی امور کی طرف توجہ کم رہی۔ اس لئے زمانہ خلافت راشدہ کا انتظام درم و برہم ہو گیا۔ جو صحابی جہاں تھا خود مجتہد تھا۔ جیسے جیسے زمانہ گزرتا جاتا تھا صحابہ کی تعداد کم ہوتی گئی اور جماعت تابعین میں سے مجتہد پیدا ہوتے جاتے تھے ان کے اجتہاد کو عالم اسلام نے تسلیم کیا۔ تابعین میں بعض ایسے عظیم المرتبت مجتہد ہوئے کہ صحابہ ان سے مسائل دریافت فرماتے تھے جیسے علقمہ بن قیس نخعی۔ تابعین مجتہدین میں زیادہ مشہور مدینہ کے فقہائے سبعہ ابو بکر بن حارث۔ سلیمان بن سیار۔ خاربہ بن زید۔ قاسم بن محمد۔ سعید بن مسیب۔ عبد بن عبد اللہ بن عبثہ۔ سالم بن عبد اللہ تھے ان کے علاوہ تابعین میں مکہ مدینہ کوفہ بصرہ۔ شام۔ وغیرہ ممالک میں بہت سے مجتہد ہوئے ان میں زیادہ مشہور عروہ بن زبیر۔ امام زین العابدین۔ امام حسن ثنی۔ امام محمد باقر۔ امام جعفر صادق۔ نافع بن عمر بن مولانا عبد اللہ بن عمر بن ابی بن سعید الانصاری۔ محمول بن عبد اللہ۔ طاؤس بن کیسان۔ ابراہیم نخعی۔ حماد بن ابی سلیمان۔ عبد اللہ بن دینار۔ ہشام بن عروہ بن زبیر۔ علقمہ بن قیس نخعی۔ عطاء بن ابی رباح۔ امام شعبی۔ امام زہری۔ ربیعہ رائی۔ امام حسن بصری۔ اسود بن زید نخعی۔ محمد بن منکدر۔ حلیفہ عمرو بن عبد العزیز۔ قتادہ۔ شعبہ۔ عبد الرحمن بن قاسم۔ امام ابو حنیفہ

ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف، موئے ہیں اور بھی بہت سے بزرگ مجتہد تھے۔ لیکن زیادہ نامور یہی حضرات تھے خلیفہ عمرو بن عبد العزیز نے جب وہ مدینہ کے گورنر تھے ایک مجلس قائم کی تھی جس کے کن فقہائے سب سے تھے۔ اس مجلس میں مسائل طے ہو کر جاری کیے جاتے تھے (اختیار المطالع ابو حنیفہ دینوری) انابین نے اصول اجتہاد میں آثار حجاب کا اور ضروری اضافہ کیا لیکن اس قرن میں مسائل فقہ کی تدوین بصورت کتاب نہیں ہوئی جو کچھ تھا صحابہ اور تلامذہ صحابہ کے سینوں میں محفوظ تھا اس قرن میں عبد حملاً راشدہ کے بعد لوگ حدیث کی طرف زیادہ متوجہ ہوئے خلیفہ عمر بن عبد العزیز نے خدام حدیث و فقہ کی حوصلہ افزائی کی۔ انہوں نے اپنے ایک گورنر کو فرمان میں لکھا۔ (انظر الى قوله الدين نصبوا انفسهم للفقر وجدسوها في المسجد عن طلب الدنيا فاحط كل رجل منهم مائتة دينار يستعينون بها على ما هم عليه من بيت مال المسلمين حين ياتيك كتابي هذا) یعنی جن لوگوں نے ترک دنیا کر کے فقہ کی تعلیم کو اپنے اوپر لازم کر لیا ہے۔ اُن میں سے ہر ایک کو سو دینار بیت المال سے دو تاکہ وہ اس حالت کو قائم رکھ سکیں۔ (سیرت عمرو بن عبد العزیز) حدیث کی خدمت کرنے والوں کے دو گروہ ہو گئے تھے۔ ایک محدثین جو تمام قسم کی حدیثوں مواعظ و سیر و قصص و فضائل کی روایات کا استقصاء کرتے تھے احادیث کی جمع روایت و روایات کی تصحیح و تضعیف اتصال و انقطاع رفع و ارسال کی توثیق و تضعیف وغیرہ مباحث میں من حیثیت الروایت مشغول تھے۔ دوسرے مجتہد یہ زیادہ تر انہیں احادیث سے غرض رکھتے تھے جن سے شرعی احکام مستنبط ہوتے تھے۔ احادیث کا تضاد و تطابق نسخ و تطبیق اور اُن سے احکام کا استنباط و تغذیہ اُن کے فرائض و سنت و استحباب کی تقسیم غیر مصرح بالنص احکام کا قیاس صحیح احکام کے علل و مصالح معلوم کرتے ضروری انسانی کی موافق احکامات کو مرتب کر کے یہ فقہاء اور اہل الرائے کہلاتے تھے۔ فقہاء کا عظیم الشان گروہ مثل امام مالک و امام ابو حنیفہ امام سفیان ثوری امام دواعی اس ہی

لقب سے مشہور ہوا۔ (کتاب المعارف محدث ابن قتیبہ) مدینۃ الرسول کے مفتی اعظم و صدر الکندر
امام مالک و امام حسن بصری کے استاد ابو عثمان ربیعہ جو کبار تابعین میں سے ہیں۔ جن کی
تعریف امام احمد حنبل و ابن شیبہ جیسے اکابر نے کی ہے اس طرح اہل الرائے مشہور ہوئے۔
کہ رائے اُن کے نام کا جزو قرار پا گیا۔ ربیعہ رائے کہلائے گئے۔ یہ گردہ عقل و قیاس کی
روشنی میں حدیث و مسائل پر غور کرتا تھا۔ اور احادیث کے جانچنے میں زیادہ سخت تھا جس
طرح حضرت عبداللہ بن مسعود صحابی مشدد فی الروایت مشہور تھے (امام ذہبی) اسی طرح
اکثر فقہاء مشدد فی الروایت تھے۔ ان کا تشدد و پجاندہ تھا۔ کیونکہ خلافت راشدہ کے بعد
روز بروز حدیث کا چرچا عام ہونے لگا۔ بہت سے صاحبین ایسے تھے کہ جو حدیثیں روایت
کرتے تھے مگر صاحب فہم نہ تھے۔ بہت سے ایسے تھے جو بلا سند روایتیں کرتے تھے ان
کا مدار صرف حسن ظن پر تھا پھر اسلام میں فرقہ بندی پیدا ہونے سے ایسے لوگ بھی
پیدا ہو گئے تھے جو حدیثیں گھڑتے تھے۔ بلکہ تحریروں میں بھی تحریف کرتے تھے اس لئے
مجتہدین کو تشدد سے کام لینا پڑا۔ امام مسلم نے ابن سیرین سے روایت کی ہے کہ پہلے
لوگ روایت حدیث سے سند کا مطالبہ نہ کرتے تھے لیکن جب فتنہ و فساد پیدا ہوا تو
اُن سے روایت کا مطالبہ کیا گیا۔ تاکہ دیکھا جائے کہ اگر وہ اہل سنت ہے تو حدیث قبول
کی جائے اور اگر اہل بدعت ہے تو رد کی جائے۔ امام مسلم نے ابو الزناد اور عبد اللہ بن
ذکوان سے روایت کی ہے۔ کہ انہوں نے کہا میں نے مدینہ میں سو آدمی پائے جو سب
کے سب مامون تھے لیکن اُن کی حدیث قبول نہ کی جاتی تھی۔ کہا جاتا تھا کہ یہ اس کے
اہل نہیں۔ سفیان سے روایت ہے انہوں نے کہا میں نے جابر کو سنا وہ تیس ہزار
حدیثیں بیان کرتے تھے لیکن میں اُن میں سے ایک کا بھی بیان کرنا جائز نہیں سمجھتا
اسماعیل بن اویس اپنے مامول امام مالک سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا
میں نے ان ستونوں کے پاس ستر آدمیوں کو روایت بیان کرتے سنا مگر اُن سے

ایک حرف نہیں لیا وہ تین اور صلح ضرور تھے۔ لیکن اس فن کے اہل نہ تھے۔ سرف بن عبداللہ روایت کرتے ہیں کہ امام مالک نے فرمایا کہ مدنیہ کے بعض صاحبین حدیث بیان کرتے تھے لیکن میں نے اُن سے حدیث اس لئے نہیں سنی۔ کہ وہ جو کہتے تھے اس کو سمجھتے نہ تھے۔ ایک مرتبہ بشیر عدوی حضرت عبداللہ بن عباس کے پاس آیا اور ایک حدیث بیان کی۔ ابن عباس متوجہ نہ ہوئے۔ بشیر نے کہا اے ابن عباس میں حدیث بیان کی تا ہوں تم توجہ نہیں کرتے۔ ابن عباس نے کہا پہلے ہماری یہ حالت تھی کہ جب کوئی حدیث بیان کرتا ہم ہمت نہ کرنا ہوا تو گوش ہو جاتے تھے لیکن جب سے لوگوں نے نیک و بد کی تیسز اٹھا دی ہم انھیں حدیثوں کو سنتے ہیں جن کو خود بھی جانتے ہیں۔ (مقدمہ صحیح مسلم) حضرت ابن عباس ایک مرتبہ حضرت علی کے کسی فیصلہ کی نقل لے رہے تھے۔ لیکن درمیان میں الفاظ چھوڑتے جاتے تھے اور کہتے جاتے تھے کہ علی نے ہرگز یہ فیصلہ نہیں کیا ہوگا (مسلم) امام مسلم نے ابو بکر بن عباس سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا میں نے مغیرہ کو کہتے سنا ہے کہ علی سے جو لوگ روایت کرتے ہیں اُن میں سے صرف عبداللہ بن مسعود کی روایت کی تصدیق کی جاتی ہے۔ عبدالکریم وضاع نے خود اقرار کیا کہ اس نے چار ہزار حدیثیں وضع کی ہیں۔ فرقہ زنداقتہ نے چودہ ہزار حدیثیں وضع کیں۔ (فتح المنیث) خلیفہ کے دربار میں ایک زندیق نے اقرار کیا کہ اُس نے ایک ہزار حدیثیں وضع کی ہیں (تذکرۃ الحفاظ و تہذیب التہذیب) اس حمل و فریب کی وجہ سے ہمارے ائمہ کو بڑے بڑے مصائب و مشکلات کا سامنا ہوا۔ اُن کی جاں نثاری و ایثار نے اسلام کا راستہ صاف کیا۔ انہوں نے ایک ایک حدیث کی تلاش میں مہینوں کے سفر کئے بے آب و گیاہ دشت و جبل لے کئے۔ اپنا جال و مال سب ہی اس طلب کی نذر کر دیا۔ امام ذہری مالدار آدمی تھے۔ تلاش حدیث میں اپنی ساری دولت خرچ کر دی آخر گھر کا شہتہ بھی جینا پڑا۔ شیخ ابن المبارک نے چالیس ہزار دہم شیخ بھیجا

ابن معین نے دس لاکھ ذہبی نے پندرہ لاکھ ابن رستم نے بتیس لاکھ عبد اللہ نے ستر لاکھ درہم خرچ کئے۔ امام بخاری نے صحیح کو جمع کیا تو چھ لاکھ حدیثوں میں سے ۳۹۷۷ حدیثیں منتخب کیں ان میں سے اگر کمزرات کو منہا کر دیا جائے تو بخاری شریف میں ۲۷۱۱ حدیثیں باقی رہتی ہیں۔ امام ابو داؤد نے پانچ لاکھ حدیثوں میں سے منتخب کر کے سنن کو مرتب کیا۔ جب تک حضور علیہ السلام کا زمانہ رہا۔ امت کو احکام وحی والہام اور حضور کے اقوال و افعال کے ذریعہ سے پہنچتے رہے۔ کسی کو رائے و قیاس کی زیادہ ضرورت نہ پڑی حضور کی وفات کے بعد یہ امر ناممکن ہو گیا تو صحابہ نے ان امور کو جو کتاب و سنت میں صریح منصوص نہ تھے اپنے شعور و رائے و قیاس سے طے کیا جب رائے و قیاس کا معاملہ ہوا تو اختلاف لازمی ہوا۔ ہر ایک نے اپنی فہم و فراست کے موافق استدلال کیا اس استدلال پر نظر کرتے اسے صاف نظر آتا ہے کہ وہ اشباہ و انشاہ اور نظائر کو نظائر پر قیاس کرتے تھے اس لئے آنے والی نسلوں کے لئے اجماع و قیاس بھی دخل اولہ شرعی ہو گیا۔ علماء کا اتفاق ہے کہ کتاب و سنت و اجماع و قیاس یہ چار دن احکام شرعیہ کے اصل اصول ہیں۔ نواب محسن الملک بھی تسلیم کر کے لکھتے ہیں۔ قیاس جو شرعاً جائز ہے اور جو صحابہ اور تابعین میں جاری تھا۔ (تقلید اور عمل بالحدیث) اخراج ابن ابی حاتم من طریق مالک ابن انس عن ربیعہ قال ان الله تبارک و تعالیٰ انزل الیہ الکتاب مفصلاً و ترک فیہ موضعاً للسنة و سن رسول الله صلی الله علیہ وسلم و ترک فیہا موضعاً للراء یعنی الشیخ نے کتاب مفصل نازل فرمائی۔ مگر حدیث کے لئے جگہ باقی رکھی۔ رسول کریمؐ نے حدیث بیان فرمائی۔ مگر رائے کے لئے جگہ باقی رکھی (درنثور) یہاں یہ خیال ہو سکتا ہے کہ بعض اصحاب دائرہ سے رائے کی مذمت منقول ہے جیسے حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے اہل رائے سے بچو وہ اعدائے سنت ہیں (کنز العمال امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے دین میں کوئی بات رائے سے کہنا درست نہیں (فتوحات

مکیہ) امام حسن بصری کا قول ہے (عن الحسن انه تلا هذا الايتد خلقتنی من نار و خلقتہ من طین قال قاس ابلیس و هو اول من قاس) یعنی امام حسن بصری نے یہ آیت پڑھی (خلقتنی من نار) اور فرمایا کہ ابلیس نے قیاس کیا اور اول جس نے قیاس کیا وہ ابلیس ہے) اس روایتیں تال کرنے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ جواب قرآن و حدیث کی صریحہ ثابت ہو اس کے ابطال کی غرض سے جو قیاس پیش کیا جائے وہ مردود ہے جس طرح ابلیس نے کیا یعنی خداوند ذوالجلال نے صاف و صحیح حکم دیا آدم کو سجدہ کرنے کا تاکہ آدم کی فضیلت ظاہر ہو ابلیس نے سجدہ نہ کیا اور یہ قیاس پیش کیا کہ تو نے مجھے آگ سے پیدا کیا ہے اور آدم کو مٹی سے آگ مٹی سے افضل ہے۔ اس قیاس سے اُس نے چاہا کہ سجدہ کے حکم اور آدم کی فضیلت کو باطل کر دے۔ یہ قیاس لفظ صحیح کے مقابلہ میں تھا۔ اس لئے مردود ہے یہاں قیاس شرعی امام حسن بصری کا مقصود نہیں۔ قیاس خود حدیث و اقوال و افعال صحابہ و تابعین سے ثابت ہے۔ اس موقع پر وہ رائے و قیاس مراد ہے جو نص قطعی کے مقابلہ میں ہو یعنی حکم نص کے مقابلہ میں اپنی رائے سے اُس کے خلاف حکم لگایا جائے اور اپنے قیاس کو معارضہ و مقابل حکم شریعت کا بنایا جائے جیسے ابلیس کا قیاس یا جس طرح جہم وغیرہ اہل مذہب باطلہ رائے لگا کر حدیثوں کو رد کیا کرتے تھے (جامع بیان العلم) وہ رائے و قیاس جو کسی دلیل شرعی سے مستند نہ ہو بلکہ محض تخمین عقلی سے ہو مردود ہے مجتہد ایسے انگل کے داؤں نہیں لگاتا بلکہ جب وہ علت نص کو دریافت کرتا ہے کسی وجہ سے خواہ اشارت النص ہو یا عبارت و دلالت ہو خواہ استنباط ذہنی سے ہو فوجائے کلیات شرع سے معلوم ہو اور پھر یہ سبب اس علت کے مرتفع ہونے کے نص پر عمل نہیں کرتا ظاہر بن کر ایسے موقع پر خیال ہوتا ہے کہ اپنی رائے پر عمل کیا اور نص کو چھوڑا۔ وہ اس کو قیاس بمقابلہ نص سمجھتا ہے۔ یہ خیال نہیں کرتا کہ نص کا ترک دوسری نصوص مکیہ کے حکم سے واقع ہوا ہے نہ قیاس فاسد ہے۔ لہذا یہ عمل بالنص ہے نہ ترک نص

اس کے نظائر پہلے مذکور ہو چکے ہیں اسی طرح آیہ کریمہ ان الظن لا یغنی عن الحق شیاء یعنی ظن افادہ حق میں ناکافی ہے ظن سے مراد زعم یا ظن ہے ظن مطلق مراد میں کیونکہ اگر ظن مطلق تراویح لیا گیا تو اول یہ آیت ان احادیث کے معارض ہوگی جن کی حجاز قیاس ثابت ہو تو ظن کجا چکی ہیں دوم اکثر حدیثیں اخبار احاد ہیں اور اخبار احاد و سفید ظن ہوتی ہیں اور بعض متواتر حدیثیں بھی محتمل وجوہ متعدد ہیں ان میں سے ایک کی نقیض و مزجیح ظنی ہوگی تو لازم آئے گا کہ حدیث پر عمل جائز نہ ہے اور یہ دونوں امر باطل ہیں رسول کریم کے عہد مبارک اور صحابہ کرام کے زمانہ کے واقعات رائے و قیاس سے لبریز ہیں۔ نہ کسی شریعت اور کسی قانون کا تقاضا رائے و قیاس کے حل سکتا ہے اگر رائے و قیاس کا دخل ہوتا تو صحابہ کرام میں تنباطہ مسائل میں اختلاف نہ ہوتا رسول کریمؐ اذال و اسیران بدر کے معاملہ کو صحابہ پر پیش نہ فرمائے اور اس میں اختلاف رائے کے ساتھ رائے نئی نہ ہوتی۔ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکرؓ سے کہا ائی اری ان تاحم مجمع القرآن یعنی میری رائے ہے کہ آپ جمع قرآن کا حکم دیں (تیسیر کتاب تالیف القرآن) حضرت معاذ بن جبلؓ نے خود حضورؐ سے عرض کیا کہ میں قیاس کر دوں گا۔ حضرت عمرؓ بن العاصؓ نے خود حضورؐ سے اپنے قیاسات بیان کئے۔ حضرت عمرؓ نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو قیاس کرنے کا حکم دیا۔ سبت قبلہ نہ معلوم ہونے پر قیاس ہی پر مدار ہوتا ہے۔ درحقیقت رائے و قیاس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک محمود، دوسری مذموم۔ اجتہاد میں رائے و قیاس محمود سے کام لیا جاتا ہے۔ جو دلائل شرعیہ سے مستند ہوتا ہے اور رائے و قیاس مذموم مردود ہے۔ شیخ عبدالعزیز بن ردو ادو شیخ یلیس زیات نے کہا ہے (اصحاب الرائے اعداء السنة و هم الحوریة و اهل الهوا و امام الوحید و اصحابہ فہم قاسو علی السنۃ یعنی اصحاب رائے سنت کے دشمن ہیں جیسے فرقہ حروریہ (خواارج) اور اہل ہوا (بدعتی وغیرہ) لیکن ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے سنت پر قیاس کیا ہے (مناقب الامام للکوری) جس طرح رسول کریمؐ نے غضب کی مذمت فرمائی ہے اگر غضب مطلق مہر لیا جائے اور قوت غضبی کو بالکل منسلک کر دیا جائے۔ تو پھر انسان کو نصرت حق کی طاقت نہ رہے اور جہاد فی سبیل اللہ و اعلائے

کلمۃ الحق ناقص رہ جائے۔ اس لئے یہاں ہم کو غضب کی وہی دو قسمیں گزنی پڑتی ہیں
محمود و مذموم اور یہی حضور کی مراد ہے۔ غضب محمود وہ غضب جو اللہ کے واسطے ہو۔ اس
غضب کے لحاظاًً خود سیرت طیبہ میں موجود ہیں۔ الغرض جو قیاس کسی دلیل شرعی سے
مستند ہو جیسے ائمہ مجتہدین کا قیاس اس کا استعمال قولاً و فعلاً رسول کریم اور صحابہ سے ثابت
ہے جس کے متعلق بعض روایات ذکر کی جا چکی ہیں۔ نص قطعی الثبوت و قطعی الدلالت
کو قیاس سے رد کرنا کفر ہے۔ اور دلیل شرعی کے ساتھ قیاس کو قائم کرنا صواب ہے۔
(عن عمر بن العاص انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا حکم
الحاکم فاجتہد فاصاب فلما اجران واذا احکم ثمر اجتہد ثمر اخطا فلما اجر
یعنی عمر بن العاص کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم سے سنا کہ جب کوئی حکم کرنے والا
(مفتی) حکم کرے (فتوے دے) اور اجتہاد میں صواب پر پہنچے (یعنی اس کی رائے
صحیح قائم ہو) تو اس کو دواجر ملیں گے اور اگر خطا کی (یعنی غلط رائے قائم ہوئی) تو ایک اجر ملیگا بخارجی جہت عزت
دیتے تو فرماتے یہ عمر کی رائے ہے اگر صواب ہو تو اللہ کی طرف سے ہے اگر خطا ہو تو عمر کی طرف سے ہوا میرا شانِ عمرانی اہل اللہ
حدیث کو جانچ کر لیتے تھے اور اس حدیث کو ہرگز نہ چھوڑتے تھے جو صحیح ثابت ہو جا
حدیث صحیح ملنے پر رائے پر عمل نہ ہوتا تھا۔ امام محمد اس بحث میں کہ تہقہ نماذہا من
وضو ہے۔ امام ابو حنیفہ کی طرف سے استدلال کر کے لکھتے ہیں لو لا ما جاء من
الاثار کان القیاس علی ما قال اهل المداینۃ ولكن لا قیاس مع اثر ولا
ینبغی الا ان یتفاد للاثار یعنی قیاس وہی ہے جو اہل مدنیہ کہتے ہیں۔ مگر
حدیث کے ہوتے ہوئے قیاس کوئی چیز نہیں) امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے اتلو
قولی بخبر الرسول (یعنی حدیث کے مقابلہ میں میرے قول کو چھوڑ دو) (البواقیت
والجواہر) امام شافعی نے فرمایا ہے کہ جو حدیث میرے قول کے خلاف پائیے ثبوت
کو پہنچ جائے۔ اس پر عمل کیا جائے۔ (انتزع) اس دو میں اصول فقہ یا فقہ کی

کوئی کتاب مدون نہیں ہوئی۔ نہ کام میں پوری باتقاعدگی تھی۔ ہر صحابی ہر تابعی کا درس تھا۔ ہر ایک مفتی تھا۔ صحابہ اور تابعین مختلف ممالک میں منتشر تھے۔ اپنے اپنے مقام پر ہر ایک مجتہد تھا اس شہر کے لوگ اپنے ہی مجتہد کے فتوے پر عمل کرتے تھے نواب صدیق حسن خاں لکھتے ہیں پھر تابعین آئے وہ بھی بلاد متفرقہ میں تھے انہوں نے تفقہ اسی صحابی سے کیا جو ان کے شہر میں تھا وہ اس صحابی کے فتوے سے تجاوز نہ کرتے تھے (کشف الغمہ) مجتہدین قرن اول کے اگر صرف اسماء لکھے جائیں تو ایک کتاب مرتب ہو جائے اگر ان کے حالات میں ایک ایک سطر بھی لکھی جائے تو کئی ضخیم جلدوں کی ضرورت ہو یہ مختصر کسی صورت میں بھی قابل تحمل نہیں اس موقع پر بعض خاص انخاص حضرات کے متعلق نہایت مختصر طور پر لکھا جاتا ہے۔ جن حضرات کے حالات زیادہ مشہور ہیں ان کے متعلق خاص طور پر اختصار سے کام لیا گیا ہے بعض حضرات کے متعلق دوسروں سے زیادہ لکھا گیا ہے ایسا ضرور ناہوا ہے میر مقصد کسی کو کم زیادہ کر کے دکھانا نہیں ہے۔ سب میرے پیشوا و مقتدا ہیں۔ مجھ کو سب محبت ہے اور ان سب کی محبت و عظمت میرا ایمان ہے۔

مجتہدین قرن اول کے حالات

اصحاب مجتہدین

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ

عبد اللہ نام ابو بکر کنیت صدیق و عتیق لقب ان کا سلسلہ نسب چھٹی پشت میں

رسول کریم کے نسب سے مل جاتا ہے یہ سب سے پہلے مسلمان ہیں، ۲۳ سال کی عمر میں مشرف باسلام ہوئے۔ رسول کریم کے یار غارتھے۔ عشرہ مبشرہ واصحاب بدر واحد بیعت الرضوان میں سے ہیں رسول کریم کے خسر یعنی ام المومنین عائشہ صدیقہ کے باپ ہیں۔ حضور کے بعد ۱۴ ربیع الاول پورے شنبہ سالہ میں خلیفہ ہوئے۔ اور ۲۲ جمادی الثانی شب سہ شنبہ میں ہجر ۶۳ سال ۳۱۰ھ میں وفات پائی۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ

عمر نام ابو حفص کنیت فاروق لقب ان کا سلسلہ نسب آنکھوں پشت میں رسول کریم کے نسب سے مل جاتا ہے۔ عشرہ مبشرہ واصحاب بدر واحد و بیعت الرضوا میں سے ہیں۔ رسول کریم کے خسر یعنی ام المومنین حفصہ کے باپ ہیں۔ رسول کریم کے ہمزلف بھی ہیں۔ کیونکہ ام المومنین ام سلمہ کی بہن قریبہ سے بھی انہوں نے نکاح کیا تھا چونکہ وہ مسلمان نہیں ہوئی۔ اس لئے صلح حدیبیہ کے بعد ۳۱ھ میں اس کو طلاق دیدی تھی حضرت علی کے داماد ہیں۔ بیٹی حضرت ام کلثوم بنت علی (از بطن حضرت فاطمہ زہرا) سے ان کا نکاح ہوا تھا۔ ہجرت سے چالیس سال قبل پیدا ہوئے ۳۶ نبوی میں مسلمان ہوئے۔ یہ چالیسویں مسلمان تھے۔ ۳۱ھ میں حضرت ابوبکر کے بعد خلیفہ ہوئے یکم محرم ۳۲ھ کو شہید ہوئے۔

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ

عثمان نام ابو عبد اللہ ابو عمر کنیت ذو النورین وغنی لقب۔ ان کا سلسلہ نسب

پانچویں پشت میں رسول کریمؐ کے نسب سے مل جاتا ہے۔ واقعہ فیل سے چھٹے سال پیدا ہوئے ۴ سال کی عمر میں مسلمان ہوئے یہ سینتیسویں مسلمان تھے۔ عشرہ مبشرہ و اصحاب بدر و احد و بیعت الرضوان میں سے ہیں۔ رسول کریمؐ کی دو صاحبزادیاں یکے بعد دیگرے ان کے نکاح میں آئیں۔ ۴۴ محرم یوم دوشنبہ کو حضرت عمرؓ کے بعد خلیفہ ہوئے ۳۵ء میں شہید ہوئے۔

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ

علی نام ابو تراب و ابو الحسن کنیت، حیدر لقب۔ رسول کریمؐ کے چچا زاد بھائی اور داماد تھے۔ عشرہ مبشرہ و اصحاب بدر و احد و بیعت الرضوان میں سے ہیں۔ بعثت نبوی سے دس سال قبل پیدا ہوئے۔ دس سال کی عمر میں مسلمان ہوئے ۳۵ء میں حضرت عثمان کے بعد خلیفہ ہوئے۔ ۴۰ء میں کوفہ میں شہید ہوئے حضرت علیؓ نے احادیث کا ایک مجموعہ بھی مرتب کیا تھا۔

حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ

ظہری نام ابو محمد کنیت ان کا سلسلہ نسب چھ واسطوں سے رسول کریمؐ کے سلسلہ نسب سے مل جاتا ہے۔ یہ آٹھویں مسلمان تھے عشرہ مبشرہ و اصحاب بدر و احد و بیعت الرضوان میں سے ہیں۔ یہ جنگ بدر میں شامل نہ تھے۔ لیکن رسول کریمؐ نے ان کو اور حضرت سید بن زید کو غزوہ بدر ہی کے متعلق قریش کی تفتیش حالات کے لئے بھیج رکھا تھا۔ اس لئے حضورؐ نے ان کو اصحاب بدر میں شامل فرمایا اور غنیمت میں حصہ

دیا۔ غزوہ احد میں انہوں نے خاص خدمات انجام دیں۔ رسول کریم کی حفاظت میں ان کے ستر زخم آئے۔ ہاتھ بیکار ہو گیا۔ مگر یہ سینہ سپر رہے۔ حضور نے فرمایا۔ طلحہ نے اپنے اوپر جنت واجب کر لی۔ اور فرمایا جو کوئی زمین پر چلتے پھرتے جیتے جاگتے شہید کو دکھینا چاہے وہ طلحہ کو دیکھ لے۔ سلسلہ میں جنگ جبل میں شہید ہوئے اس وقت ان کی عمر ساٹھ برس کی تھی۔ قبر بصرہ میں ہے۔ حضرت علی کو جب ان کی شہادت کی خبر پہنچی تو گھبرائے ہوئے لاش پر آئے اور اپنے دامن سے ان کے چہرے کی گر دصاف کی اور فرمایا کاش میں اب میں بیس بیس پہلے مر جاتا۔

حضرت زبیر رضی اللہ عنہ

زبیر نام کنیت ابو عبد اللہ و ابو طاہر ان کا سلسلہ نسب چار واسطوں سے رسول کریم کے نسب سے مل جاتا ہے۔ رسول کریم کے بھوپتی زاد بھائی بھی تھے او ام المومنین خدیجہ رضی اللہ عنہا کے بھانجے تھے۔ حضرت ابو بکر کے داماد تھے۔ یعنی رسول کریم کے ہنزلف بھی تھے۔ عشرہ مبشرہ و اصحاب بدر و احد و بیعت الرضوان میں سے ہیں۔ رسول کریم نے فرمایا ہے کہ زبیر میرا حواری ہے۔ سلسلہ میں جنگ جبل میں میدان جنگ سے دور شہید ہوئے۔ یہ جنگ سے دست بردار ہو کر حضرت علی سے گفتگو کر کے واپس جا رہے تھے کہ ایک شخص نے ان کو شہید کر دیا اور خون الودہ تلوار لے کر حضرت علی کے پاس آیا۔ حضرت علی نے تلوار دیکھ کر افسوس سے کہا کہ یہ وہ تلوار ہے جو مدتوں رسول کریم کی خدمت کر چکی ہے۔ یہ سن کر ان کے قاتل نے خودکشی کر لی۔

حضرت الحسن بن عور رضی اللہ عنہ

عبد الرحمن نام۔ ابو محمد کنیت ان کا سلسلہ نسب پانچ واسطوں سے رسول کریم ﷺ سے مل جاتا ہے۔ ایام جاہلیت میں ان کا نام عبید الکعبہ تھا۔ عام الفیل کے برس بعد پیدا ہوئے۔ سترہ میں وفات پائی۔ عشرہ مبشرہ واصحاب بدر و احد تہ الرضوان میں سے تھے۔

حضرت سعید بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ

سعد نام ابو اسحاق کنیت ان کا سلسلہ نسب چھ واسطوں سے رسول کریم ﷺ سے مل جاتا ہے۔ سترہ سال کی عمر میں مسلمان ہوئے۔ یہ ساتویں مسلمان تھے۔ سترہ میں نوے سال کی عمر میں وفات پائی۔ عشرہ مبشرہ واصحاب بدر و احد تہ الرضوان میں سے تھے۔ رسول کریم ﷺ کے رشتے میں ماموں تھے۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ

معاذ نام ابو عبد الرحمن کنیت قبیلہ خدرج کی شاخ اودی بن سعد سے تھے۔ قبلیتیں کے قریب ان کا مکان تھا۔ نبوت کے بارہویں سال اٹھارہ سال عمر میں مسلمان ہوئے۔ عہد رسول کریم ﷺ میں بنو سلمہ کے محلہ میں مسجد تعمیر ہوئی تو یہ ان کے امام بنائے گئے۔ سترہ میں فتح مکہ کے بعد حضور ﷺ نے ان کو اہل مکہ کے

تعلیم کے لئے وہیں چھوڑ دیا تھا۔ ۹۰ سالہ میں حضور نے ان کو امارت میں پرہامور کیا ان کی تقرری کے فرمان میں حضور نے تحریر فرمایا تھا انی بعثت لکم خیر اہلی یعنی میں تم پر اپنے آدمیوں میں سے بہتر آدمی کو بھیجتا ہوں) جب یہ میں کو روانہ ہونے لگے تو حضور نے دوزنک ان کی اس طرح مشایعت کی کہ یہ اونٹ پر سوار تھے (الامرفوق الادب) اور حضور ساتھ ساتھ پیادل چل رہے تھے رخصت کرتے وقت حضور نے ان کو دُعا دی۔ حضور کی وفات کے بعد یہ خود ہی یمن سے واپس آ گئے۔ حضرت ابو بکر نے ان کو مجلس شوریٰ کا رکن بنالیا۔ پھر انہوں نے شام میں سکونت اختیار کر لی حضرت عمر کے عہد میں شام کی لڑائیوں میں شریک رہے۔ ۳۰ سالہ میں جب رومیوں کے سپہ سالار نے سپہ سالار اسلام حضرت امین الامتہ ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ سے درخواست کی کہ کوئی اپنا سفیر بھیجو تاکہ اُس سے گفتگوئے مصالحت کی جائے تو حضرت ابو عبیدہ نے ان کو بھیجا تھا۔ ۳۰ سالہ میں حضرت ابو عبیدہ کے وفات پر یہ افواج شام کے سپہ سالار اعظم بنائے گئے اس ہی سال ۳۶ برس کی عمر میں طاعون سے شہر میان میں وفات پائی۔ اور وہیں مدفون ہوئے۔ (بمیان صوبہ غور کا جو بیت المقدس اور دمشق کے درمیان تھا۔ ایک ضلع تھا اس ہی شہر کے مشرق میں وہ مقام ہے جہاں سے حضرت عیسیٰٰ سماں پر اٹھائے گئے تھے) ان کی مرویات کی تعداد ۵۰۰ ہے۔ رسول کریم نے فرمایا ہے اعلمہم بالجلال والحرام معاذ بن جبل یعنی حلال و حرام کا سب سے زیادہ جاننے والا (المعاذ ہے) ایک عورت کا شوہر دُعا سے روپوش تھا وہ حاملہ ہوئی۔ حضرت عمر نے اس کو زنا کی علت میں سنگسار کرنے کا حکم دیا۔ حضرت معاذ نے کہا اس کے پیٹ میں بچہ ہے عورت کو سنگسار کرنے کا آپ کو حق ہے بچہ کے سنگسار کرنے کا آپ کو کیا حق ہے حضرت عمر نے بچہ پیدا ہونے تک اُس کی سزا ملتوی کر دی۔ جب بچہ پیدا ہوا اُس کا شوہر بھی آ گیا۔ اور اُس نے

قبول کیا کہ یہ میرا بچہ ہے حضرت عمر نے کہا اگر معاذ نہ ہوتا تو عمر ہلاک ہو جاتا۔ حضرت عمر سے دم واپس جب جانشین نامزد کرنے کے لئے کہا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ اگر معاذ زندہ ہوتے تو میں اُن کو خلافت کے لئے نامزد کرتا۔ معاذ جب شام گئے تھے تو معلوم ہوا کہ اہل شام وتر نہیں پڑھتے۔ چنانچہ امیر معاویہ نے اُن سے دریافت کیا کہ کیا وتر واجب ہیں انہوں نے کہا ہاں۔ اس وقت سے اہل شام نے وتر پڑھنا شروع کئے۔

حضرت عبد بن مسعود رضی اللہ عنہ

یہ جب مسلمان ہوئے تو مسلمانوں کی تعداد پانچ تھی۔ یہ خلوت و جلوت میں رسول کریم کے ساتھ رہتے تھے۔ اصحاب بدر میں سے ہیں حضرت حذیفہ کا قول ہے کہ رسول کریم سے طرز و روش میں قریب تر عبداللہ بن مسعود ہیں۔ حضرت عمر نے اپنے عہد خلافت میں ان کو اہل کونہ کی تعلیم پر مامور کیا تھا۔ ۳۳۰ھ میں وفات پائی۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ

زید نام ابوسعید ابوخارجہ و ابو عبد الرحمن کنیت۔ ہجرت سے چھ سال قبل پیدا ہوئے۔ گیارہ سال کی عمر میں مسلمان ہوئے۔ انصار کے قبیلہ خدرج کے خاندان بنو نجار سے تھے۔ جنگ تبوک میں مالک بن النجار کا علم رسول کریم نے ان کو دیا تھا۔ غزوہ خندق میں اور اُس کے بعد کے غزوات میں شریک رہے۔ کاتب وحی تھے حضرت ابوبکر و حضرت عثمان نے اپنے اپنے عہد خلافت میں ان کو مجمع قرآن پر مامور کیا تھا۔ حضرت ابوبکر کے عہد میں جماعت شوریٰ کے رکن بھی تھے حضرت عثمان نے

انکو بیت المال کا افسر بنایا۔ حضرت عمر و حضرت عثمان جب باہر جاتے ان کو اپنا قائم مقام بنائے۔ امیر معاویہ کے عہد حکومت میں ۳۵ء میں ہجر ۶۵ سال وفات پائی۔ قاسم بن بن ابوجر صدیق و خاجہ بن زید ان کے خاص شاگرد تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسرور رضی اللہ عنہ

یہ غزوہ خندق میں شریک تھے۔ حدیثیں کثرت سے روایت کی ہیں ان کے بیٹے سالم اور ان کے مولانا نفع ان کے خاص شاگرد تھے۔ ۳۵ء میں وفات پائی ان کا زہد و اتقا مشہور تھا۔ (۲۶۳۰) حدیثیں ان سے مروی ہیں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ

۳۵ء میں غزوہ خیبر کے بعد رسول کریم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور خیرا لے آئے اور ان کے داماد سعید بن مسیب و لکھنؤ اعرج ان کے خاص شاگرد تھے۔ صرف کوفہ میں ان کے آٹھ سو شاگرد تھے۔ ۳۵ء میں وفات پائی۔ ان سے (۵۳۴۶) حدیثیں مروی ہیں۔ تین ہزار حدیثوں پر مدار احکام ہے ان میں سے پندرہ سو ان کی روایتیں ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ

رسول کریم کے چچا زاد بھائی تھے۔ ہجرت سے دو سال قبل پیدا ہوئے۔ ۶۷ء میں طائف میں وفات پائی۔ ان کی مرویات کی تعداد (۲۶۶۰) ہے۔



حضرت انس بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ

انس نام۔ ابو حمزہ کنیت۔ قبیلہ نجار (معرزین مدینہ کا قبیلہ تھا) سے تھے۔ رسول کریم کے خادم خاص۔ اور رشتے میں خالہ زاد بھائی تھے۔ ام سلیم ان کی والدہ رسول کریم کی رشتے کی خالہ تھیں ہجرت سے دس سال قبل مدینہ میں پیدا ہوئے ان کی والدہ بیعت عقبہ ثانیہ سے پہلے مسلمان ہو چکی تھیں اس پر ان کا باپ ناراض ہو کر شام چلا گیا اور وہیں مر گیا۔ یہ تقریباً تمام غزوات میں رسول کریم کے ساتھ ہے حضرت ابو بکر نے ان کو وصول صدقات کا افسر بنایا تھا۔ حضرت عمر نے معلم فقہ بنا کر بصرہ بھیجا تھا۔ حجاج بن یوسف نے ان پر ظلم کیا تو انہوں نے خلیفہ عبد الملک کو اس کی شکایت لکھی۔ خلیفہ نے حجاج کو لکھا کہ فوراً جا کر معافی چاہو حجاج نے اگر معافی چاہی انہوں نے معاف کر دیا۔ ۹۳ھ میں وفات پائی۔ ان سے (۲۲۸۶) حدیثیں مروی ہیں۔ بخاری میں (۸۰) مسلم میں (۷۰) متفق علیہ روایات کی تعداد (۱۲۸) ہے امام حسن بصری امام زہری و ابو بکر بن عبد اللہ مزنی و یحییٰ بن سعید الانصاری و ربیعہ رے و سعید بن جبیر و حماد بن ابی سلیمان ان کے خاص شاگرد تھے امام ابو حنیفہ نے ان کو کئی بار دیکھا اور ان سے حدیثیں روایت کی ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ

قریش کے بنو ہاشم سے تھے ان کا سلسلہ نسب آٹھ واسطوں کے بعد

رسول کریم کے نسب سے مل جاتا ہے۔ عام الفیل سے ستائیسویں سال پیدا ہوئے۔ یہ اپنے باپ سے بیس برس چھوٹے تھے۔ (ابن یونس) اپنے باپ سے پہلے مسلمان تھے رسول کریم نے فرمایا ہے۔ عبد اللہ کا کیا اچھا گھرانہ ہے۔ وہ اچھا اُس کا باپ اچھا۔ اُس کی ماں اچھی۔ حضرت ابو ہریرہ کہا کرتے تھے۔ کہ رسول کریم کے اقوال مجھ سے زیادہ کسی کو یاد نہیں۔ مگر عبد اللہ بن عمرو بن العاص کو کہ وہ لکھ لیا کرتے تھے۔ (اصحاب) انہوں نے حضور سے حدیثیں قلمبند کرنے کی خاص طور سے اجازت حاصل کر لی تھی ایک مجموعہ مرتب کر کے اس کا نام صادقہ رکھا تھا (طبقات ابن سعد) اس مجموعہ میں ایک ہزار حدیثیں تھیں۔ المجاہد نے یہ مجموعہ ان کے پاس دیکھا تھا۔ آخر میں ان کے پر پوتے عمرو بن شعیب کے قبضہ میں تھا۔ یہ شام و مصر کی فتوحات میں شریک تھے۔ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے ان کو اول کو ذکا پھر مصر کا گورنر مقرر کیا۔ جنگ کر یوں۔ (علاقہ مصر) میں یہ سخت زخمی ہوئے۔ تو حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ ان کے باپ نے حال دریافت کر کے بھیجا۔ انہوں نے جواب دیا کہ ہم تو جان دینے آئے ہیں۔ ان زخموں کا کیا ذکر ہے۔ یہ سن کر حضرت عمرو بن العاص نے فرمایا۔ میرا سچا بیٹا ہے۔ ۶۵ء میں بصرہ میں وفات پائی۔

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ

عبادہ نام ابو الولید کنیت قبیلہ خراج کے خاندان سالم سے تھے جو سالم کے مکانات مدینہ کے غریب سنگستان کے کنارہ قبا کے متصل تھے۔ یہاں ان کے کئی اہل طاعہ تھے جو اہل طہ و قوافل کے نام سے مشہور تھے۔ مدینہ کے جن چھ آدمیوں نے سب سے پہلے بیعت اکی ان میں یہ بھی تھے۔ (فتح الباری) یہ اُس زمانے میں نوجوان تھے

غزوہ بدر میں شریک تھے۔ بنی قنیقاع ان کے حلیف تھے لیکن جب انہوں نے رسول کریم سے بغاوت کی تو انہوں نے اُن سے قطع تعلق کر لیا۔ بنی قنیقاع کے اخراج بلد کا کام انہیں کے سپرد ہوا تھا۔ (زرقانی) آیت (یا ایھا الذین آمنوا لا تعقبن الذین ظننوا انہم امنوا و انہم لم یؤمنوا الا بکلمۃ فیما بینکم و انہم لیس فیکم) (النصاری) اس ہی واقعہ کے متعلق نازل ہوئی تھی یہ بیعت الرضوان میں بھی شریک تھے۔ رسول کریم نے ان کو وصول صدقات کا افسر بنایا تھا۔ اور حضور نے اصحاب صفہ کی تعلیم کا جو سلسلہ جاری فرمایا تھا اُس کے صدر مدرس بھی یہی تھے یہ قرآن بھی پڑھتے تھے۔ اور لکھنا بھی سکھاتے تھے۔ حضرت ابو بکر کے زمانہ میں شام کی بعض لڑائیوں میں شریک رہے حضرت عمر نے اپنے زمانہ میں جو فوج فتح مصر کے لئے بلور تک بھیجی تھی۔ اُس میں ایک رسالہ کے افسر بھی تھے یہ جب وہاں پہنچے تو سہ سالہ اعظم حضرت عمر بن العاص نے ان کو سہ سالہ بنا دیا۔ انہوں نے پہلے ہی حملے میں شہر فتح کر لیا۔ حضرت عمر نے ان کو فلسطین میں قاضی مقرر کیا۔ حضرت ابو عبیدہ گورنر شام نے ان کو حمص میں نائب مقرر کیا۔ اس ہی زمانہ میں انہوں نے لازقہ فتح کیا۔ اس جنگ میں انہوں نے ایک خاص ایجاد کی تھی یعنی بڑے بڑے گہرے گہرے گڈھے کھدوائے جس میں ایک آدمی مع گھوڑے کے چھپ سکے یہ طریقہ بہت کامیاب ثابت ہوا (فتوح البلدان) یہ طرز آج کل یورپ میں بھی رائج ہے۔ ۳۳۳ھ میں بہتر سال کی عمر میں وفات پائی اُن سے (۱۸۱) حدیثیں مروی ہیں امیر معاویہ نے طاعون عموں پر جو خطبہ دیا تھا اُس میں تسلیم کیا ہے کہ عبادہ مجھ سے زیادہ فقیہ تھے۔

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ

ابی نام ابو المنذر و ابو الطفیل کنیت قبیلہ بنو نجار کے خاندان معاویہ (جو بنی حلیہ

مشہور تھا) سے تھے۔ بیعت عقبہ ثانیہ میں شریک تھے۔ بدر سے لیکر طائف تک تمام غزوات میں شریک رہے۔ رسول کریم نے ان کو حامل صدقہ مقرر کیا تھا۔ حضرت ابوبکر نے ان کو جمع قرآن پر مامور کیا تھا۔ حضرت عمر کے عہد میں مجلس شوری کے رکن تھے۔ حضرت عثمان نے ترتیب قرآن پر مامور کیا۔ جمعہ کے دن ۳۳ء میں وفات پائی۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ

سعد نام ابوسعید کنیت خاندان خدرہ سے تھے۔ ہجرت سے دس سال قبل پیدا ہوئے۔ بیعت عقبہ اولی کے بعد مسلمان ہوئے۔ بدر کے علاوہ اکثر غزوات میں شریک رہے۔ ان کی مرویات کی تعداد (۱۱۴۰) ہے۔ ۳۳ء میں جمعہ کے دن مدینہ میں وفات پائی۔ عطاء بن ابی رباح ان کے خاص شاگرد تھے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ

جابر نام ابوعبد اللہ کنیت قبیلہ خدرج سے تھے اٹھارہ سال کی عمر میں بیعت عقبہ ثانیہ میں مسلمان ہوئے۔ علاوہ بدر واحد کے بعض غزوات میں شریک رہے۔ بیعت الرضوان میں شامل تھے۔ ان کی مرویات کی تعداد (۲۵۴۰) ہے۔ حجاج بن یوسف نے ان پر مظالم کئے۔ ۳۳ء میں وفات پائی۔ امام باقر محمد بن منکدر عاصم بن عمر بن قتادہ انصاری ان کے خاص شاگرد تھے۔

حضرت ابو دردا، رضی اللہ عنہ ۴۷

عومر نام ابو دردا، کنیت، حکیم الامت لقب۔ قبیلہ خرج کے خاندان عدی بن کعب سے تھے۔ ۱۰ھ میں مسلمان ہوئے۔ بدر کے علاوہ اکثر غزوات میں شریک ہوئے۔ حضرت عمرؓ نے ان کو شام میں تعلیم پر مامور کیا تھا۔ حضرت عثمانؓ نے دمشق کا قاضی مقرر کیا۔ امیر معاویہ جب کبھی باہر جاتے ان کو اپنا قائم مقام بناتے۔ ۲۲ھ میں وفات پائی۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ

عمران نام ابو نجید کنیت، خیبر کے سال یعنی ۱۰ھ میں مسلمان ہوئے اور بعد کے غزوات میں شریک رہے۔ حضرت عمرؓ نے ان کو تعلیم فقہ پر مامور کیا تھا۔ عبداللہ بن عامر گورنر بصرہ نے (غالباً ۳۳ھ میں) ان کو بصرہ کا قاضی مقرر کیا تھا۔ امام حسن بصری و ابن سیرین ان کے خاص شاگرد تھے۔ ۵۲ھ میں بصرہ میں وفات پائی۔

حضرت حذیفہ بن یسماں رضی اللہ عنہ

حذیفہ نام۔ ابو عبد اللہ کنیت ان باب بیل کا لقب یہاں تھا یہ صاحب سر رسول اللہؐ مشہور تھے۔

جنگ احزاب میں شریک تھے اس ہی جنگ میں ان کے باپ شہید ہوئے۔ شب عرہ احزاب میں ان کو رسول کریمؐ نے ایک سریہ کا سردار بنا کر بھیجا تھا حضرت عمرؓ نے

ان کو مدائن کا گورنر مقرر کیا۔ یہ جنگ ہناوند میں شریک تھے۔ جب سپہ سالار اسلام عثمان بن مقرن شہید ہو گئے تو انہوں نے علم سنبھالا۔ ہمدان ورے و دیور انہی کے ہاتھ پر فتح ہوا۔ حضرت عثمان کی شہادت سے چالیس دن بعد ۳۳ھ میں وفات پائی۔

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ

سلمان نام ابو عبد اللہ کنیت سلمان خیر لقب۔ یہ آتش پرست تھے۔ ان کا اصل نام بابہ بن بوذخشان تھا۔ مدینہ میں مسلمان ہوئے رسول کریم نے فرمایا ہے کہ جنت سلمان کی مشتاق ہے۔ ۳۵ھ میں وفات پائی۔

حضرت میمون بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ

یہ رسول کریم کے خسر پورے (سائل) یعنی ام المؤمنین ام حبیبہ کے بھائی تھے۔ ان کا نسب چار واسطوں کے بعد رسول کریم کے نسب سے مل جاتا ہے۔ فتح مکہ سے قبل اپنے باپ ابوسفیان سے پہلے مسلمان ہوئے۔ رسول کریم کے عہد میں کتنا وحی پر مامور تھے۔ اور دیگر ملکی خدمات بھی انجام دیں۔ حضرت ابو بکر و عمر و عثمان کے عہد میں حاکم و والی رہے۔ ۳۶ھ میں خود خلیفہ ہو گئے۔ ۳۶ھ میں وفات پائی۔

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ

عمار نام ابواستفان کنیت ان کے والد اور والدہ اور یہ خود مسلمان ہوئے

یہ تیس سے زائد آدمیوں کے بعد مسلمان ہوئے۔ ان کی والدہ سہیلہ پہلی مسلمان خاتون ہیں جو کفار کے مظالم سے شہید ہوئیں۔ ان پر بھی کفار نے سجدہ مظالم کئے اصحاب بدر میں سے ہیں۔ جنگ یمامہ میں بعد حضرت ابو بکر ان کا ایک کان شہید ہو گیا تھا۔ جب رسول کریم مدینہ تشریف لے گئے تو مسجد قبا کی تجویز و تعمیر کی ابتداء انہوں ہی نے کی تھی۔ حضرت عمرؓ نے اپنے عہد خلافت میں ان کو کوفہ کا گورنر مقرر کیا اور اہل کوفہ کو لکھا (فانی قد بعثت الیکم عمارا امیرا وعبد اللہ بن مسعود وزیرا ومعلماء ہما من نجباء اصحاب محمد فاقدا و اجمعا۔ یعنی میں تم پر عمار کو امیر اور عبد اللہ بن مسعود کو وزیر مقرر کیا ہوں۔ یہ اصحاب نبی کریم ہیں سے خاص لوگ ہیں۔ ان کی اطاعت کرو) جنگ صفین میں بمر ۳۰ سال ۲۰ ربيع الاول ۳۵ء میں شہید ہوئے۔ جب یہ شہید ہو گئے تو دو شخص آپس میں جھگڑا کرنے لگے۔ ہر ایک کہتا تھا میں نے ان کو قتل کیا ہے۔ حضرت عمر بن العاصؓ نے سن کر فرمایا کہ یہ دونوں دوزخ کے لئے آپس میں جھگڑتے ہیں۔ ایک کہتا ہے میں دوزخی ہوں دوسرا کہتا ہے میں دوزخی ہوں۔ ان کو بہت سی حدیثیں مروی ہیں۔ بعض میں سے محمد بن عمار ابن مسیب و ابو بکر بن عبد الرحمن و محمد بن حنیفہ و علقمہ ان کے شاگرد تھے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ

نام عبد اللہ بن قیس۔ ہجرت حبشہ سے پہلے مسلمان ہوئے اور اپنے وطن کو چلے گئے۔ بعد فتح خیبر رسول کریم کے پاس آگئے۔ حضور نے ان کو یمن وغیرہ میں حاکم بنا کر بھیجا۔ اور حضرت عمر و عثمان نے کوفہ میں مقرر کیا۔ یہ جنگ صفین میں حضرت علیؓ کی طرف سے حکم (بیج) تھے۔ صحابہ و تابعین میں سے بہت سے اشخاص نے ان سے روایت کی ہے۔ سعید بن مسیب بھی ان کے شاگرد تھے۔ حضرت عمرؓ نے وصیت کی تھی

کہ کوئی عامل (گورنر) ایک جگہ ایک سال سے زیادہ نہ رہے۔ مگر ابو موسیٰ چار سال رہا
۳۴ھ میں ستر سال کی عمر میں وفات پائی۔

حضرت ابو بکرہ ثقفی رضی اللہ عنہ

نقیع بن سروح نام جنگ طائف میں مسلمان ہوئے ۵۲ھ میں بصرہ میں
وفات پائی۔ امام حسن بصری کا قول ہے کہ بصرہ میں جس قدر صحابی آئے ان میں
سب سے زیادہ بزرگ ابو بکرہ و عمران بن حصین تھے۔

امام حسن رضی اللہ عنہ

حسن نام کنیت ابو محمد لقب نقی و سید رمضان ۳۳ھ میں پیدا ہوئے۔
رسول کریم کے نواسے اور حضرت علی کے بڑے بیٹے تھے۔ رسول کریم سے بہت
مشابہ تھے۔ (طبرانی) حضرت علی کے بعد ۴۰ھ میں خلیفہ ہوئے۔ تھوڑے دنوں
کے بعد خلافت سے دست بردار ہو گئے۔ ۴۹ سال کی عمر میں ۴۹ھ میں مدینہ میں
زہر سے شہید کئے گئے۔

حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ

حسین نام ابو عبد اللہ کنیت۔ سید و شہید لقب۔ ۴ شعبان ۳ھ بروز شنبہ پیدا
ہوئے۔ حضرت علی کے دوسرے بیٹے اور رسول کریم کے نواسے تھے۔ محرم ۱۰ھ میں

کربلا میں شہید کئے گئے۔

۵۱ قاضی شریح بن جارش رضی اللہ عنہ

ان کے متعلق اختلاف ہے عموماً ان کو تابعین میں شمار کیا گیا ہے۔ انہوں نے حضرت ابو بکر و عمر و عثمان وغیرہ جلیل القدر اصحاب سے روایتیں کی ہیں۔ رسول کریم سے انہوں نے مسلماً روایت کی ہے یہ دلیل بھی ان کے صحابی نہ ہونے کی قرار دی گئی ہے۔ لیکن مسلماً روایت کرنا یا بالکل روایت نہ کرنا صحابی نہ ہونے کے لئے کافی دلیل نہیں۔ ایسے بھی جلیل القدر مسلم الثبوت صحابی ہیں جن سے ایک بھی روایت نہیں جیسے حضرت عبداللہ بن سلمہ بدری صحابی قاضی شریح کے متعلق اصلاً و تہذیب و تہذیب و دیگر کتب میں جو بیانات ہیں ان کو پڑھ کر میرا یہ خیال قائم ہوا ہے کہ یہ صحابی ہیں کیونکہ ابن اسکن اور ابو نعیم نے روایت کی ہے کہ انہوں نے رسول کریم کے دست مبارک پر اسلام قبول کیا اور حضور کے حکم سے اپنے اہل و عیال کو لینے کے لئے یمن گئے۔ جب واپس ہوئے تو حضور کی وفات ہو چکی تھی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سلسلہ کے آخر میں مسلمان ہوئے۔ اس کے ساتھ ان کی صحابیت کو اس دلیل سے بھی تقویت ہوتی ہے کہ حضرت عمر نے ان کو کوفہ کا قاضی مقرر کیا تھا۔ حضرت عمر صحابی وغیرہ صحابی کے فرق کرنے میں نہایت سخت تھے بلکہ اصحاب میں بھی بدری وغیرہ بدری میں فرق کرتے تھے ماہرین فن سیر آگاہ ہیں کہ حضرت خالد بن ولید کی سپہ سالاری پر حضرت عمر کو یہ بھی اعتراض تھا کہ ایک قابل بدری صحابی ابو عبیدہ بن الجراح پر ان کو کیوں افسر بنایا جائے۔ حضرت عمر کے عہد میں صحابہ کثیر تعداد میں موجود تھے۔ پس ایک تابعی کو حضرت عمر کا قاضی مقرر کرنا

مشکل سے قیاس میں آتا ہے۔ ان کے سبب وفات کے متعلق بھی اختلاف ہے سئم سے یکم ۹۹ سئم تک مختلف سن بیان کیئے گئے ہیں۔ بوقت تفرز عہدہ قضا ان کی عمر چالیس سال اور بوقت وفات ایک سو بیس سال بیان کی گئی ہے۔ یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ یہ ساٹھ برس تک مسلسل قاضی رہے۔ اور حجاج بن یوسف کی بدعنوانیوں سے برداشتہ خاطر ہو کر مستعفی ہوئے۔ ان بیانات پر غور کرنے سے ان کا سن ۹۳ سئم ثابت ہوتا ہے۔ حجاج بن یوسف کو خلیفہ عبد الملک بن مروان نے حضرت عبد اللہ بن زبیر کے شہید کرنے کے صلہ میں کوفہ کا گورنر مقرر کیا تھا۔ حضرت عبد اللہ بن زبیر کی شہادت ۳۲ سئم میں ہوئی۔ اس لئے یہ سن ۳۲ سئم یا ۳۲ سئم میں مستعفی ہوئے اس لئے (۶۳ - ۹۰ = ۱۳) اس لئے (۱۲۰ - ۴۰ = ۸۰) اس لئے (۸۰ + ۱۳ = ۹۳) لہذا ۹۳ سئم میں ان کی وفات ہوئی۔ اس حساب میں اور گنجائش بھی نکل سکتی ہے لیکن بصورت گنجائش سن وفات ۹۳ سئم سے آگے بڑھے گا۔ غرض بروئے حساب ۹۳ سئم سے قبل ان کی وفات کا ثابت ہونا مشکل ہے۔

امہات المؤمنین رضی اللہ عنہما

رسول کریم کی ازواج مطہرات سے دو ہزار آٹھ سو بائیس حدیثیں تفصیل ذیل صحاح و غیر صحاح میں موجود ہیں۔

حضرت عائشہؓ - دو ہزار دو سو دس ان میں سے ایک سو چوہتر متفق علیہ چل افراد بخاری سرسٹھ افراد مسلم ہیں۔

حضرت سوڈہؓ - پانچ ایک بخاری میں چار دوسری کتابوں میں۔

حضرت حفصہؓ - ساٹھ ان میں سے چار متفق علیہ ہیں۔

حضرت ام سلمہؓ تین سواٹھتر ان میں سے تیرہ متفق علیہ۔ تین افراد بخاری -
تیرہ افراد مسلم ہیں۔

حضرت زینب بنت جحشؓ - گیارہ ان میں نو متفق علیہ ہیں۔

حضرت جویریہؓ - سات ان میں سے دو افراد بخاری دو افراد مسلم۔

حضرت ام حبیبہؓ - پینیسٹھ ان میں دو متفق علیہ ایک افراد مسلم۔

حضرت صفینہؓ - دس ان میں ایک متفق علیہ۔

حضرت میمونہؓ - چہتر ان میں سے سات متفق علیہ ایک افراد بخاری۔ ایک
افراد مسلم۔

لیکن تمام ازواجِ مطہرات میں سے اجتہاد کے منصب زیادہ تر حضرت عائشہؓ
و حضرت ام سلمہؓ سے متعلق رہا ہے۔

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا

حضرت ابو بکرؓ کی بیٹی تھیں۔ رسول کریمؐ نے ہجرت سے دو سال قبل ان سے
نکاح کیا۔ اس وقت ان کی عمر سات سال کی تھی۔ ۶۸ھ میں وفات پائی۔ ان
سے بہت سے اصحاب مثل حضرت عمر و عبد اللہ بن عمرو ابو ہریرہ و ابو موسیٰ و زید ابن
خالہ و عبد اللہ بن عباس و ربیعہ ابن عمرو الجری و سائب ابن یزید و عبد اللہ بن
عامر بن ربیعہ و عبد اللہ بن الحارث بن نوفل و صفینہ بنت شیبہ نے روایت کی ہے
اور ان کے رشتہ داروں میں سے ان کی بہن ام کلثوم اور ان کے رضاعی بھائی
عوف ابن الحارث اور ان کے دو بھتیجے عبد اللہ و قاسم سپران محمد اور دو بھتیجیاں
حفصہ و اسماء و خیران عبد الرحمن اور عبد الرحمن کے پوتے عبد اللہ ابن ابی عقیق

اور اسماء بنت ابوبکر صدیق کے دولڑکے عبد اللہ بن زبیر و عمرو بن زبیر اور عبد اللہ بن زبیر کے دولڑکے عباد و جیب اور کلثوم بنت ابوبکر صدیق کی لڑکی عایشہ بنت طلحہ اور ان کے غلام ابوبکر و ذکوان و ابویونس و ابن فروح اور تابعین میں سے سعید بن مسیب و عمر بن میمون و علقمہ بن قیس و مسروق و عبد اللہ بن حکیم و اسود ابن یزید و ابوسلمہ ابن عبد الرحمن و ابو وائل نے ان سے روایت کی ہے

اُمُّ الْمُؤْمِنِیْنَ اُمِّ سَلَمَہُ رَضِیَ اللہُ عَنْہَا

ان کا نام ہند تھا۔ ان کا سلسلہ نسب مرہ میں رسول کریمؐ کے نسب سے مل جاتا ہے ان کے باپ کا نام ابی امیہ تھا ان کا پہلا عقد ابوسلمہ عبد اللہ بن عبد الاسد مخزومی سے ہوا تھا۔ یہ ابوسلمہ رسول کریمؐ کی چھوٹی بہن بنت عبد المطلب کے بیٹے تھے۔ حضرت ام سلمہؓ نے اپنے شوہر کے ساتھ حبشہ کو ہجرت کی تھی۔ غزوہ احد کے بعد رسول کریمؐ نے ابوسلمہ کو ڈیڑھ سو اصحاب پر انصر کر کے طلحہ ابن خویلد و سلمہ ابن خویلد کے مقابلہ کے لئے بھیجا تھا۔ وہاں سے واپسی کے بعد، ۲ جمادی الآخر کو ابوسلمہ کا انتقال ہو گیا۔ ۴۰ سال میں رسول کریمؐ نے ان سے عقد کیا۔ چوراسی سال کی عمر میں ۶۰ سال میں انہوں نے وفات پائی ان سے بعض اصحاب مثل عبد اللہ بن عباسؓ ابوسبیر خذری و حضرت عایشہؓ نے روایت کی ہے اور ان کے بیٹے (شوہر سابق کی اولاد) عمر اور ان کی بیٹی زینب اور ان کی غلام بہان اور ان کے بھائی عامر ابن ابی امیہ نے روایت کی ہے۔ اور عبد اللہ بن رافع و نافع سفینہ ابوکثیر سلیمان بن یسار نافع مولا ابن عمر عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام قبصہ ابن ذؤنب نے بھی روایت کی ہے۔

تَابِعِينَ مُحْتَمِدِينَ رَحْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ جَمْعِينَ

فُقَهَاءُ سُبُعِهِ

ابو بکر بن عبد الرحمن
بن حارث
سید بن مسیب

حضرت عمر کے عہد خلافت میں پیدا ہوئے۔ اپنے باپ و دیگر اصحاب سے حدیث حاصل کی۔ ۹۴ھ میں وفات پائی۔ امام زہری ان کے خاص شاگرد تھے۔ ۱۰۲ھ میں پیدا ہوئے۔ حضرت ابو ہریرہ کے داماد و شاگرد تھے۔ حضرت ابن عمر فرمایا کرتے تھے کہ سید بن مسیب مقتیوں میں سے ایک مفتی ہیں۔ امام حسن بصری کو جب کوئی مشکل پیش آتی تو ان سے دریافت کرتے ۱۰۸ھ میں وفات پائی۔

خازن بن زید بن ثابت

اپنے باپ زید بن ثابت کے شاگرد تھے۔ ۹۹ھ میں وفات پائی۔

عبد اللہ بن عبد اللہ
بن عتبہ بن مسعود

حضرت عائشہ و ابو ہریرہ و ابن عباس سے حدیث حاصل کی۔ ۱۱۰ھ میں وفات پائی۔

امام قاسم بن محمد بن ابوبکر صدیق اپنی پھوپھی حضرت عائشہ وابن عباس وابن عمر سے علم حاصل کیا۔ سلسلہ میں وفات پائی۔

سالم بن عبداللہ بن عمر فاروق اپنے باپ و حضرت عائشہ و ابو ہریرہ سے حدیث حاصل کی۔ سلسلہ میں وفات پائی۔

سیلمان بن یسار ام المؤمنین حضرت میمونہ کے مولا و شاگرد ہیں حضرت عائشہ و ابو ہریرہ سے بھی حدیث حاصل کی۔ سلسلہ میری ہیں وفات پائی۔

دیکر مشہور مجتہدین تابعین

علقمہ بن قیس نخعی رسول اکرم کے عہد میں پیدا ہوئے اکابر صحابہ مثل حضرت عمر و عثمان و علی و ابن مسعود سے حدیث حاصل کی حضرت ابن مسعود فرمایا کرتے تھے کہ میری سلوات علقمہ سے زیادہ نہیں۔ امام شعبی کا قول ہے کہ بصرہ و کوفہ و شام و حجاز میں کوئی اُن سے بڑا عالم نہ تھا۔ ان سے صحابہ بھی مسائل دریافت کرتے تھے۔ سلسلہ میں وفات پائی ابراہیم نخعی ان کے خاص شاگرد تھے۔

عطاء بن ابی ریح حضرت عمر کے عہد خلافت میں پیدا ہوئے حضرت عائشہ و ابو ہریرہ وغیرہ سے حدیث حاصل کی حضرت ابن عباس فرمایا کرتے تھے کہ اے اہل مکہ تم میرے پاس جمع ہوتے ہو حالانکہ تمھارے پاس عطا موجود ہیں۔ یہ دوسو اصحاب

طے تھے صحابہ ان کو مجتہد! نہتے تھے۔ ایام حج میں حکومت کی طرف سے منادی ہو جاتی تھی کہ کوئی شخص عطا کے سوا فتویٰ نہ دے۔ ۱۲۱۳ھ میں وفات پائی۔

اسود بن یزید

حضرت عایشہ عسلی و معاذ ابن مسعود وغیرہ سے حدیث حاصل کی۔ ۱۲۵ھ میں وفات پائی۔ ابراہیم نخعی ان کے شاگرد تھے۔

امام شعبی

۱۲۸ھ میں پیدا ہوئے۔ حضرت عایشہ و ابن عمر عسلی و ابو ہریرہ وغیرہ سے حدیث حاصل کی۔ حضرت ابن عمر نے ان کو مغازی کا درس دیتے دیکھا تو کہا واللہ یہ شخص مجھ سے اچھا اس فن کو جانتا ہے۔ امام زہری کا قول ہے کہ عالم چار ہیں۔ سعید بن مسیب، حسن بصری، کھول شعبی۔ ابن سیرین کا قول ہے کہ صحابہ کی موجودگی میں لوگ ان سے فتویٰ لیتے تھے یہ کوذ کے قاضی تھے۔ انہوں نے پانچ اصحاب کو دیکھا تھا۔ ۱۳۸ھ میں وفات پائی۔

عبد الرحمن بن یحییٰ رائی

حضرت انس وغیرہ اصحاب سے حدیث حاصل کی مدینہ کے مفتی و مدرس تھے۔ امام حسن بصری، امام مالک۔ امام اوزاعی ان کے شاگرد تھے ۱۴۳ھ میں وفات پائی۔

امام حسن بصری

۱۲۸ھ میں پیدا ہوئے۔ حضرت انس و حضرت حسن بن علی سے حدیث حاصل کی۔ ۱۶۸ھ میں وفات پائی۔

عروہ بن زبیر

حضرت عثمان کے عہد خلافت میں پیدا ہوئے۔ اپنی خالہ ام المومنین عایشہ سے حدیث حاصل کی۔ ۱۹۲ھ میں وفات پائی۔

پانی۔ ان کے فرزند ہشام و امام زہری و ابو الزنادان کے خاص شاگرد تھے۔ بعض نے ابو بکر بن عبد الرحمن کی جگہ ان کو فقہائے سبہ مدینہ میں شمار کیا ہے۔

ابولمہ بن الرحمن بن عوف

اپنے باپ و حضرت عائشہؓ سے حدیث حاصل کی۔ ۹۴ھ میں وفات پائی۔ امام زہری و یحییٰ بن سعید ان کے شاگرد ہیں۔ بعض نے ان کو بجائے سالم کے فقہائے سبہ مدینہ میں شمار کیا ہے۔

امام زین العابدین

علی الاصغر نام کنیت ابو بکر و ابو محمد لقب سجاد وزین العابدین ۳۶ھ میں پیدا ہوئے ان کی والدہ شہرہ بانو بنت یزید و جدو شہنشاہ ایران اور ان کے والد امام حسینؑ شہید کر بلا تھے یہ جنگ کر بلا میں موجود تھے مگر بوجہ علالت شریک جنگ نہ ہو سکے۔ خلیفہ عبد الملک بن مروان نے بھی ان کو چند روز قید رکھا تھا اپنے والد امام حسینؑ اور چند اصحاب سے حدیث حاصل کی تھی۔ ۹۴ھ میں وفات پائی۔ امام حسن بن علی کے بیٹے اپنے باپ اور چچا امام حسینؑ کے شاگرد تھے ۳۶ھ میں پیدا ہوئے۔ ۹۴ھ ہجری میں وفات پائی۔

امام حسن ثنی

اپنے باپ منکدر بن عبد اللہ و حضرت عائشہؓ سے حدیث حاصل کی۔ ۳۱ھ میں وفات پائی۔ امام ابو حنیفہؒ امام جعفر صادقؑ، امام مالک، امام زہری امام سفیان ثوری ان کے شاگرد تھے۔

محمد بن منکدر

نافع بن حسن مولا
عبد اللہ بن عمر

یہ نبأ دہلی تھے۔ حضرت ابن عمر کے علاوہ حضرت عائشہ و
ام سلمہ و ابو ہریرہ سے بھی حدیث حاصل کی ان کو خلیفہ
عمر بن عبد العزیز نے معلم فقہ بنا کر مصر بھیجا تھا۔ ان حدیث
میں جس حدیث کی روایت مالک عن نافع عن ابن عمر
ہوتی ہے وہ سلسلہ الذہب (سونے کی لڑی) کہلاتی
ہے۔ امام مالک امام اوزاعی امام زہری ان کے شاگرد
تھے۔ سلمہ میں وفات پائی۔

امام زہری

محمد ابن شہاب نام سلمہ میں پیدا ہوئے حضرت ابن عمر و
انس سے حدیث حاصل کی سلمہ میں وفات پائی
امام مالک امام لیث امام اوزاعی ان کے شاگرد تھے۔
محمد نام ابو جعفر کنیت باقر لقب بروز جمعہ صفر ۱۰۰ھ
میں پیدا ہوئے اپنے باپ امام زین العابدین سے
علم حاصل کیا۔ حضرت جابر صحابی نے ان کے ہاتھ کو
بوسہ دیا تھا سلمہ میں وفات پائی۔ امام ابو حنیفہ ان کے
شاگرد تھے۔

امام یاسر

ہشام بن عروہ بن زبیر
حضرت عبد اللہ بن زبیر و ہشام بن سعد و ابن عمر سے حدیث
حاصل کی۔ امام مالک و امام سفیان ثوری ان کے شاگرد
تھے سلمہ میں پیدا ہوئے سلمہ میں وفات پائی۔

خلیفہ عمرو بن عبد العزیز
عمر نام ابو حفص کنیت ان کے باپ مروان بن الحکم کے
بیٹے تھے۔ ان کی والدہ ام عاصم بنت عاصم بن عمر فاروق
تھیں سلمہ میں مدینہ میں پیدا ہوئے حضرت انس و

وصالح بن کبیان سے علم حاصل کیا۔ علامہ ذہبی نے ان کے متعلق لکھا ہے۔ کان اماماً فقیہاً مجتہداً عادفا بالسنن کبیر الشان ثبناً حجة حافظاً یعنی وہ بڑے فقیہ بڑے مجتہد حدیث کے ماہر تھے۔ (تذکرۃ الحفاظ) و توسطہم عمر بن عبد العزیز فلتزع الی الطریقة الخلفاء الاربعة والصحابۃ جملہ یعنی عمرو بن عبد العزیز مروانی سلسلہ کی درمیانی کڑی تھے انہوں نے اپنی تمام توجہ خلفاء راشدین و صحابہ کے طریقہ کی طرف مبذول رکھی راہن خلدون (خلیفہ عبد الملک بن مروان نے ان کو خناصرہ کا گورنر مقرر کیا۔ ۳۳۵ھ میں خلیفہ ولید بن عبد الملک نے مدنیہ کا گورنر مقرر کیا تو انہوں نے شرط کی کہ مجھ سے پہلے جو گورنروں نے ظالمانہ احکام جاری کئے ہیں۔ میں ان کی پابندی نہ کروں گا۔ خلیفہ نے کہا آپ حق پر عمل کیجئے۔ خواہ ہم کو وہاں سے ایک درہم بھی وصول نہ ہو۔ کہ و طایفت بھی ان ہی کے ماتحت تھا۔ ۳۳۵ھ میں انہوں نے استعفا دیدیا تھا۔ ۳۹۹ھ میں یہ خود خلیفہ ہو گئے۔ ۳۸۵ھ میں بعمر چالیس سال خیدماہ و قات پائی ان کے حالات میں کا برہ سلام نے کتا ہیں لکھی ہیں۔ مثل محدث ابن جوزی و محدث عبد اللہ بن احکم مصری و علامہ عبد الملک بن حبیب بن سلیمان طبقات میں ابن سعد نے بھی ان کا مفصل تذکرہ کیا ہے۔

ابراہیم نخعی

حضرت عایشہ وزید بن ارقم وغیرہ اصحاب کو انہوں نے دیکھا تھا غلقہ واسود و مسروق سے علم حاصل کیا۔ یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں۔ حافظ ابن حجر نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ محدث تھے فقیہ تھے صالح تھے ثقہ تھے۔ سید بن جبیر کہا کرتے تھے لوگو تم مجھ سے فتویٰ لیتے ہو حالانکہ تم میں ابراہیم نخعی موجود ہیں حامد بن ابی سلیمان ان کے خاص شاگرد تھے۔ ۹۵ء میں وفات پائی۔

طاؤس بن کبیر

حضرت زید بن ثابت و ابو ہریرہ سے حدیث سیکھی۔ عمر بن دینار کا قول ہے میں نے طاؤس کے مثل کسی کو نہیں دیکھا۔ ۱۰۰ء میں مکہ میں وفات پائی۔

قنادہ بن عامر

حضرت انس و ابی الطفیل و عبد اللہ بن مسعود سے علم حاصل کیا۔ ۱۰۱ء میں وفات پائی۔ امام ابو حنیفہ ان کے شاگرد تھے۔

محمول بن عبد اللہ کابل کے رہنے والے تھے قبیلہ ہذیل کی عورت کے مولا تھے محمود بن ربیع و حضرت انس سے حدیث سیکھی ۱۰۲ء میں وفات پائی۔

شعبہ بن الحجاج

حضرت انس و عمر بن سلمہ سے علم حاصل کیا۔ ۱۰۳ء میں وفات پائی۔ امام ابو حنیفہ ان کے شاگرد تھے۔

عبد اللہ بن دینار

حضرت انس و ابن عمر سے حدیث سیکھی۔ ۱۰۴ء میں وفات پائی۔

یحییٰ بن اسعد الانصاری

روایت سے تین سو حدیثیں ہیں۔ امام مالک امام سفیان ثوری ان کے شاگرد ہیں ۱۰۵ء میں وفات پائی۔

عبد الرحمن بن اہم قاسم یہ حضرت ابو بکر صدیق کے پر پوتے ہیں حضرت عائشہ کو انہوں نے دیکھا تھا۔ ۱۲۳ھ میں وفات پائی۔

حماد بن ابی سلیمان حضرت انس و ابراہیم نخعی کے شاگرد تھے۔ صحاح ستہ کے راوی ہیں۔ فقیہ العراق و صیر فی الحدیث ان کا لقب تھا اپنے استاد ابراہیم نخعی کے جانشین تھے۔ حافظ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کی بہت تعریف کی ہے ۱۲۳ھ میں وفات پائی۔ امام ابو حنیفہ ان کے شاگرد و جانشین تھے۔

امام حنفیہ صادق ۱۳ ربیع الاول روزِ دوشنبہ ۱۲۳ھ میں پیدا ہوئے اپنے

والد امام باقر اور عروہ بن زبیر سے علم حاصل کیا۔ حضرت انس کو انہوں نے دیکھا تھا۔ ۱۵۱ھ رجب یومِ جمعہ ۱۲۴ھ میں وفات پائی امام ابو حنیفہ امام مالک امام سفیان ثوری ان کے شاگرد تھے۔

ہر ایک تابعی نے بہت سے اصحاب سے علم حاصل کیا۔ اس کتاب میں نظرِ اختصار ایک ایک دو دو نام لکھے گئے اسی طرح ہر ایک صحابی اور تابعی کے سینکڑوں ہزاروں شاگرد ہیں۔ اُن میں بھی دو ایک مشہور ناموں پر اکتفا کیا گیا۔ امام ابو حنیفہ اجلہ تابعین میں سے ہیں انہوں نے پچیس سے زیادہ اصحاب کو دیکھا ہے اور کئی صحابہ سے حدیثیں روایت کی ہیں۔ اس اعتبار سے اُن کا تذکرہ اس قرن میں ہونا چاہئے تھا لیکن یہ فقہ کی تاریخ ہے جو قرون کے اعتبار سے لکھی جا رہی ہے اور امام ابو حنیفہ کا اجتہاد قرنِ ثانی میں شروع ہوا اس لئے اُن کا تذکرہ قرنِ ثانی میں کیا جائے گا اگرچہ ذکرِ آچکا ہے مگر آخر میں یہ کہنا بے موقع نہ ہوگا کہ اس قرن میں فقہ کی کوئی تالیف و تصنیف نہیں ہوئی۔ زبانی یا دیوید مدار رہا۔ اصولِ اجتہاد کتاب و سنت و قیاس پر اجماع و آثار صحابہ تھے۔

فقہ کا دوسرا

قرن ثانی میں

مسئلہ لغایت مسئلہ

مسلمانوں میں پولیٹیکل اختلاف کے ساتھ مذہبی اختلاف بھی شروع ہو گیا تھا۔ لیکن اول الذکر کے مقابلہ آخر الذکر کی رفتار تیز تھی اور اس کا اثر بھی بہت گہرا تھا۔ حکومت اہل ہوس، عیش پسند اشخاص کے ہاتھوں میں تھی جن کو مذہب سے پوری لچھی نہ تھی اس لئے وضع حدیث اور نئے نئے فرقوں کے وجود میں آنے کی روک تھام نہ ہو سکی۔ اہل حق کو عقائد حقہ کی حفاظت دشوار ہو گئی۔ حدیث سازی و تحریف کی آندھیاں چل رہی تھیں۔ سوائے زبانی یاد کے کوئی مسائل کا ذخیرہ کسی کے پاس نہ تھا اس لئے اہل بدعت کی بن پڑی۔ خدا رحمت کرے ائمہ اسلام پر کہ انہوں نے اپنی جانوں پر کھیل کر دودھ کا دودھ پانی کا پانی کر کے دکھلادیا۔ ان کو ضروری معلوم ہوا اور حقیقت اس کی شدید ضرورت تھی کہ حدیث دفعہ فن کی صورت اختیار کرے۔ اس لئے انہوں نے حدیث کے اقسام اور اس کی جانچ پڑتال کے قواعد علم فقہ اور اصول فقہ کو بزرگانِ فن اول کے اصول پر مدون کرنے کی کامیاب کوشش کی۔ قدیم اصول پر حسب ضرورت بنظر احتیاط اضافہ کیا۔ حدیث کے مراتب روایات کے مراتب قائم کئے۔ اصول حدیث و

اسماء الرجال اصول فقہ (وہ مسلم جسکے اجمالی دلائل سے شریعت کے فروعی احکام کے استنباط اور تفصیلی دلائل کی تطبیق کی کیفیت معلوم ہوتی ہے) (مسلم الثبوت) اور فقہ کو عالم و جویں لائے یہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ تابعین کے عہد میں اجتہاد کا مدار کتاب سنت (ایضاً آثار صحابہ اجماع پر تھا اس دور میں مذاہب سلف اور علم لغت کا ضروری مفید اضافہ کیا گیا۔ یہ کل سات علوم ہوئے۔ اکثر بزرگوں نے ان سات کو پانچ اس طرح قرار دیا ہے۔ کتاب (قرآن مجید) سنت (قول و فعل رسول) قیاس مذاہب سلف۔ (اجماع و آثار صحابہ و فتاوائے تابعین) لغت ائمہ مجتہدین استنباط میں تغافل سلف کی بھی رعایت کرتے تھے۔ امام ابو حنیفہ کی اصطلاح میں اس کو عرف اور امام مالک کی اصطلاح میں مصلحت عامہ کہتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کے اجتہاد میں استحسان بھی داخل ہے (مجتہد کا ایسی تجویز کو اختیار کرنا جو انسانی فلاح و بہبود کو خوبی سے پورا کر سکے) امام مالک کے یہاں اس کے ہمشکل استدلال و مصلح المرسلہ والاستصلاح ہے۔ غرض عرف ہو یا مصلحت عامہ استحسان ہو یا استدلال۔ یہ سب مذاہب سلف و قیاس کے تحت میں آسکتے ہیں اس لئے ان کو جداگانہ اصول اجتہاد میں ذکر نہیں کیا جاتا امام ابو حنیفہ نے اجماع کو وسیع کیا۔ بعض اس کو صحابہ تک بعض تابعین تک محدود کرتے تھے۔ امام ابو حنیفہ نے اس کو ہر زمانہ کے لئے جائز قرار دیا۔ علامہ بغوی کا قول ہے کہ مجتہد کے شرائط علم کتاب اللہ علم حدیث علم علماء سلف علم لغت علم قیاس ہیں اب اس کی تفصیل بھی کسی قدر معلوم کر لینی چاہئے کہ مجتہد کو ان علوم میں کس قدر دسترس ہونی چاہئے۔ قرآن مجید کی فصاحت و بلاغت مسلم و بے نظیر ہے۔ اس کا سمجھنا آسان نہیں علماء کرام نے ایک ایک آیت کے کئی کئی معنی بیان کئے ہیں۔ اُن معنوں کا سمجھنا بھی ہر شخص کا کام نہیں اور جس طرح عبارت قرآن سے مسائل نکلتے ہیں دلالت و اشارت و اقتضاء سے بھی مسائل مستنبط

ہوتے ہیں ناسخ و منسوخ آیتوں کا تئیں قرآنِ حالیہ و مقابلہ سے متعلق ہے۔ یہی صورتیں احادیث میں ہیں قرآن و حدیث میں جس طرح الفاظ معانی موضوع لہ میں مستعمل ہیں اسی طرح معانی غیر موضوع لہ میں بھی مستعمل ہیں۔ پس قرآن و حدیث میں اس قدر دستگاہ ہو کہ ان تمام امور کو بخوبی سمجھ سکتا ہو عیسم لغت میں ایسا کمال ہونا چاہئے۔ کہ الفاظ کے لغوی و اصطلاحی معنی اور محاورات زبان پر کامل عبور حاصل ہو امام احمد رضا سے کسی نے دریافت کیا کہ ایک لاکھ حدیث فتویٰ دینے کے لئے کافی ہیں کہا نہیں پھر دریافت کیا کہ پانچ لاکھ تو فرمایا مجھے امید ہے کہ یہ اُس کے لئے کافی ہو۔ (غایتہ المنتہی) اجتہاد کے لئے چار لاکھ حدیث حفظ ہونے کی قید ہے (اعلام الموقنین مصنفہ ابن قیم) علم قیاس میں قیاس صحیح کے شرائط اور کیفیت نظر (مقدمات قیاس کو اس طرح مرتب کرنا کہ نتیجہ صحیح برآمد ہو) میں ماہر ہو اور تین سناط (جب کسی اصل سے جو قرآن و حدیث میں ہو فرع پر حکم لگانا چاہیں تو دونوں میں کوئی وصف مشترک دیکھ کر اس کو حکم کی علت قرار دینا) میں ملکہ حاصل ہو۔ مذاہب سلف میں اس امر سے بخوبی آگاہ ہو کہ علماء سلف میں کس کس مسئلہ میں کس کس کو اختلاف ہوا ہے اور کس کس کو اتفاق ہے اور وجہ اختلاف و اتفاق کیا ہیں شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں ان پانچوں علوم کا جامع ہو اور خواہشات نفسانی و بدعات سے محترز ہو۔ متقی ہو۔ کبیرہ گناہ نہ کرتا ہو (الانصاف) مجتہدین کی بھی کئی قسمیں ہیں۔ ایک مجتہد فی الشرع جس کو مجتہد مطلق اور مجتہد مستقل بھی کہتے ہیں۔ جو قواعد و اصول استخراج قائم کر سکتا ہو اور کتاب و سنت سے استخراج احکام پر قدرت رکھتا ہو آیات و احادیث و آثار کو خوب تلاش کر چکا ہو اور متعارض دلیلوں میں سے کسی ایک کو اختیار کرنے کی قابلیت رکھتا ہو اور اُن کے معانی و مطالب جس قدر ہو سکتے ہوں اُن میں سے راجح کو مدلل بیان کر سکتا ہو۔ احکام کے ماخذ سے واقف ہو۔ جدید

جواب طلب مسائل کا جواب اُن دلائل سے نکال کر دے سکتا ہو جن سے سلف نے جواب دیے ہیں۔ جیسے امام ابو حنیفہ امام مالک وغیرہ دوسرا مجتہد فی المذہب جس کو مجتہد منسوب بھی کہتے ہیں۔ جو کسی مجتہد مطلق سے نسبت رکھتا ہو اور اپنے استاد کے اصول کی مدد سے دلائل کے ماخذ پر اگاہ ہو اور انہیں اصول و قواعد سے استخراج مسائل پر قادر ہو اگر فردی مسئلہ میں استاد سے اختلاف کرے تو اپنی رائے کو دلائل قویہ سے استاد کے دلائل کے مقابل پیش کر سکے۔ جیسے امام ابو یوسف امام محمد وغیرہ تیسرا مجتہد فی المسائل جو دونوں مذکورہ بالا مجتہدین کی تقلید کامل کے ساتھ مسائل کا استنباط کر سکتا ہو اپنے امام اور اسکے مذہب کے دیگر ائمہ کے اقوال کا ماہر ہو اور امر جدید پیش آنے پر اُن سے نظائر تلاش کر کے مدلل فتوے دے سکتا ہو جیسے امام لٹھاوی و شمس الائمہ حلوانی و شمس الائمہ سرخسی و فخر الاسلام قاضی خان غیر چوتھے صاحب تخریج جو کسی قسم کا اجتہاد نہیں کر سکتا۔ بلکہ کسی امام کے اتباع میں کسی قول محل ذوجہتین کی تفصیل اور کسی حکم مبہم محتمل امرین کی تشریح کر سکتا ہو جیسے امام رازی وغیرہ پانچویں صاحب ترجیح جو کسی امام کے اتباع میں بعض روایات کو بعض پر ترجیح دینے کی قدرت رکھتا ہو۔ جیسے ابوالحسن قدوری و صاحب ہدایہ وغیرہ چھٹے اصحاب الفتوے جو کسی امام کا قیع ہو اور اُس کے مذہب سے پوری واقفیت رکھتا ہو۔ فروعی پیش آمدہ مسئلہ میں مدلل رائے قائم کر سکتا ہو جیسے عام علما و فقہاء و محدثین۔

جماعت کثیر اہل سنت و جماعت کا اجماع ہے کہ پہلی دونوں قسموں کے اجتہاد کا دروازہ خیر القرون کے بعد بند ہو گیا۔ اور یہ امر قرین قیاس بھی ہے کہ جو وقت و شوق حصول علم دین و تخصص لصوص و آثار و اقوال سلف کا خیر القرون میں تھا۔ بعد کو کم ہی ہوتا چلا گیا حتیٰ کہ اب اس کا عشر عشر بھی باقی نہیں ہے نہ وہ علم ہے

اور نہ وہ حفظ و ضبط ہے کہ لاکھوں حدیث و آثار صحابہ و تابعین نوک زبان ہوں نہ کوئی لغت عربی کا ایسا حاذق ہے کہ حقیقت اور مجاز اور مترادفات کے فروق سے واقف ہو نہ وہ دیانت و تقویٰ رہا جب یہ خوبیاں نہیں تو اجتہاد کا مضب کہاں اور اگر یہ بھی سب کچھ حاصل ہو جائے (جو ناممکن ہے) تو قرب زمانہ رسالت کی برکت کہاں سے لاکر شامل کی جائے گی۔

چونکہ گل رفت و گلستاں شد عراب

بوئے گل را از کہ جویم از گلاب

یہ ایک ایسی عظیم الشان فضیلت ہے کہ اس کا بدل ممکن نہیں اس زمانہ کا گیا ذکر ہے۔ امام غزالی و رافعی فرماتے ہیں کہ ہمارا زمانہ مجتہد سے خالی ہے۔ قرون ثلاثہ میں ائمہ مجتہدین فقہا کہلاتے تھے۔ لیکن قرون ثلاثہ کے بعد فقہ کا مفہوم عالم ہو گیا۔ مسائل فقہ و قسموں پر مرتب ہوئے ہیں ایک مسائل جو شریعت سے ماخوذ ہیں ان میں مجتہد کی حیثیت شراح و مفسر کی ہے دوسرے وہ احکام جن سے شریعت نے سکوت کیا ہے یہاں مجتہد کی حیثیت متقن کی ہے جس طرح اور جن وجوہ سے مجتہدین قرن اول میں اختلاف ہوا ہے قریب قریب وہی وجوہ قرن ثانی و قرن ثالث کے مجتہدین کے اختلاف کی ہیں۔ اُن پر وجوہ ذیل کا اور اضافہ ہوا ہے۔

۱۔ حدیثیں اور آثار صحابہ مختلف ہیں اُن کے مطابق کرنے یا ایک کو دوسرے پر ترجیح دینے میں اختلاف ہوا۔

۲۔ اصول اجتہاد کا اختلاف جیسا کہ امام سیوطی نے لکھا ہے کہ اماموں میں جو اختلاف واقع ہوا ہے وہ تغیر اجتہاد سے ہے۔ (سراج التنبیہ)

۳۔ ایک حدیث ایک امام کو قوی طریق سے پہنچی۔ دوسرے کو ضعیف طریق سے پہنچی تو آخر الذکر نے اس پر بھروسہ نہ کیا۔

۴۔ ایک امام کے نزدیک ایک راوی مجروح ہے۔ دوسرے کے نزدیک نہیں۔

۵۔ حدیثوں کی جانچ کے شرائط میں اختلاف۔

ائمہ میں اختلاف احکام فقہیہ میں ہے۔ عقائد دینیہ میں نہیں اس لئے کہ مسائل عقائد دینیہ کا غلطی کا فرہ ہے جیسے یہود و نصاریٰ یا فاسق ہے جیسے بعض فرقہ ہائے ضالہ اسلام ائمہ مجتہدین ایک دوسرے کا احترام کرتے تھے۔ اور ایک دوسرے کو ضال و مضل نہ خیال کرتے تھے یہی وجہ ہے کہ آج تک باوجود اختلاف مذاہب ائمہ اربعہ کے مقلدین ایک دوسرے کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں اور ہر ایک امام کو مقتدا و پیشوا جانتے ہیں۔ امام شافعیؒ نے امام ابوحنیفہؒ کی قبر کے پاس صبح کی نماز پڑھی تو اُن کے پاس ادب سے اپنے مسک کے خلاف قنوت نہ پڑھی اور کہا کبھی ہم اہل عراق کے مذہب پر بھی عمل کر لیتے ہیں (الاضاف شاہ ولی اللہ صاحب) امام احمد حنبلؒ کا مذہب ہے کہ بچنے لگوائے تکبیر چھوٹنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ ایک شخص نے ان سے سوال کیا کہ امام نے بچنے لگوائے یا اُس کے تکبیر چلی اور اُس سے خون نکلا اور اُس نے وضو نہ کیا تو کیا آپ اُس کے پیچھے نماز پڑھیں گے امام احمد حنبلؒ نے جواب دیا کہ مالک اور سعید بن مسیب کے پیچھے میں کیوں نماز نہ پڑھوں گا (الاضاف) امام ابو یوسفؒ نے حمام میں غسل کر کے جمعہ کی نماز پڑھائی۔ جب سب لوگ نماز پڑھ کر چلے گئے تو کسی نے کہا کہ حمام میں مرا ہوا چوہا نکلا ہے امام ابو یوسفؒ نے کہا ہم اپنے مدینہ والے بھائیوں کے اس قول پر عمل کرتے ہیں کہ جب پانی دو قتل (قل منکا جس میں ڈھائی مشک پانی آتا ہو) کو پہنچے تو بخس نہیں ہوتا (بزازیہ) امام احمد حنبلؒ بنابر ہوئے تو

امام شافعی کا تمیض تبرکاً پہنار کہ اس کی برکت سے مجھ کو شفا ہو جائے گی۔ ہر امام نے بیشمار مسائل جزئیہ کو یا آیات محتمل المعانی سے اس طور پر ثابت کیا ہے کہ معانی محتملہ میں سے ایک معنی کو بقرائن و شواہد ارجح اور دوسرے معنی کو مرجوح قرار دے کر ارجح معانی پر بناءً مسئلہ قائم کی ہے اور مرجوح پر التفات نہیں کیا یا احادیث مختلفہ سے اس طور سے ثابت کیا ہے کہ اپنی تحقیق و تفتیش کے موافق حسب قواعد ترجیح اکابر حدیث کو معمول بہ قرار دیا ہے اور دوسری کو متروک ٹھہرایا ہے (ایسے نظائر عہد صحابہ میں بھی ہوئے ہیں جن کا بیان پہلے ہو چکا ہے) اس طریقہ سے ہر امام کے نزدیک جو مسائل ثابت ہوئے ان کو مدون کرتے گئے۔ آخر ان مجبوعہ مسائل کا نام مسلک و مذہب مشہور ہوا چونکہ انسان فطر تا نزات و کیاست و قیامت و دراست میں مختلف المراتب ہیں جس کی طرف آیت قرآنی (و فوق کل ذی علمہ علیم) میں بھی اشارہ ہے۔ اور اسباب ترجیح خود محدثین و مجتہدین کے نزدیک مختلف فیہ ہیں کہیں قوت سند اور ضعف سند پر مدار ترجیح ہے۔ اور کہیں تقدم و تاخر زمانہ پر کہیں صحابہ کے تعامل و توارث پر کہیں روایات کی صفات پر چنانچہ انہیں وجوہ سے اکابر محدثین روایات کی جرح و تعدیل میں مختلف الخیال ہیں پھر حسب اسباب ترجیح مختلف فیہ ہیں اور اباب علم مراتب علیہ میں فطرتاً مختلف الاستعداد ہیں تو اختلاف بھی لازمی ہے علل کے اختلاف سے معلولات کا اختلاف نمودار ہوتا ہے اسباب کے مباین الاثر ہونے سے مسببات متباین النثر ہوتے ہیں۔ مقدمات دلیل کے متفاوت ہونے سے نتائج متفاوتہ پیدا ہوتے ہیں۔ ایسا اختلاف جن کا منشاء اور مبنی احسن نیت و تلاش حق ہو عند اللہ محمود و مسعود ہے اور خلاق کے حق میں موجب رحمت ہے کہ مسائل میں عمل کے لئے چند صورتوں کا ہونا موجب تسہیل ہے۔ اس ہی اختلاف کے متعلق ارشاد نبویؐ ہے (اختلاف امتی رحمۃ) اسی فطری استعداد کے تفاوت کی

وجہ سے مشاورت کا حکم ہے (وشاد و رعد فی الاحمر) ائمہ مجتہدین نے شوریٰ ہی کو مسائل کو طے کیا ہے۔ قرآن و حدیث سے جو مضامین علوم ہوتے ہیں وہ پانچ قسم کے ہیں۔ اول اعتقادات یعنی وہ امور جن کا علم راسخ دل میں بٹھانا اور اُن پر اذعان قلبی حاصل کرنا مومن کے لئے لازم ہے۔ جیسے ذات و صفات باری و رسالت وغیرہ دہم وہ جن کا تعلق تزکیہ نفس و تہذیب اخلاق سے ہے۔

سوم وہ بیانات جو بنظر عبرت اہم سابقہ و انبیاء سابقین کے بیان میں ہیں۔ چہارم احکام قطعیہ جن کا تعلق اصول عبادات و معاملات سے ہے۔ ان چاروں قسموں میں کسی کو اختلاف نہیں۔ ان میں تناقض و تضاد ہے نہ ان میں رائے و اجتہاد کا دخل ہے۔

قسم پنجم وہ ارشادات ہیں جن کا تعلق بیشتر کیفیت عبادات اور فی الجملہ معاملات سے ہے۔ اس کے بارے میں آیات قرآنی میں کم اور احادیث میں بہت بظاہر اختلاف کا توہم ہوتا ہے۔ یہی ابحاث ائمہ و مجتہدین میں مختلف فیہ ہیں اور انہیں میں رائے و اجتہاد کا دخل ہے۔ اصول فقہ و تدوین فقہ کا خیال سب سے پہلے امام ابو حنیفہ کو ہوا اسلام کی اس سچی اور خاص شدید ضرورت پر باوجود یکہ اُس زمانہ میں اور بھی جلیل القدر مہتیاں موجود تھیں مگر سب سے پہلے امام ابو حنیفہ ہی کی نظر پہنچی۔

ابن سادات بزور بازو نیست

تماز بخشد خدا سے بخشنده

اور انہوں نے سب سے پہلے کام شروع کیا۔ شیخ ابو معاویہ ضریر کا قول ہے۔ ابو حنیفہؒ نے علم کے طریقہ کے بنیاد ڈالی ایسا کون سا شخص ہے جو اُن کے مبلغ علم تک پہنچا ہو اور کس کو وہ راہ ملی جو ان کو ملی۔ خداے تعالیٰ کی اُن پر منت ہے (مناقب الامام للکدوری) شیخ نصر بن شکیل کا قول ہے کہ لوگ فقہ سے غفلت میں تھے۔ ابو حنیفہؒ نے

اُن کو بیدار کر دیا (تبلیغ الصغیفہ امام سیوطی شافعی و خیرات الحسان) امام مالکؒ فرماتے ہیں ابو حنیفہ کو فقہ کی توفیق دی گئی (تبلیغ الصغیفہ و خیرات الحسان) پہلی پہل جس نے فقہ کو مدون کیا اور ابواب و کتب کی ترتیب دی وہ ابو حنیفہؒ ہیں اور امام مالکؒ نے موطا میں انہیں کا اتباع کیا۔ پیشتر صرف اپنے حفظ پر اعتماد کرتے تھے (خیرات الحسان ابن حجر مکی شافعی) امام شافعی کا قول ہے (الناس فی الفقہ عیال علی ابی حنیفہ) یعنی آدمی فقہ میں ابو حنیفہ کے عیال ہیں (الکمال فی اسماء رجال المشکوٰۃ) نواب محسن الملک لکھتے ہیں چنانچہ دوسری صدی کی اوسط سے جس شہر میں جو نامی فقیہ اور عالم تھا ان میں سے بعض بعض نے حدیث کی تالیف پر اور فقہ کی تدوین پر کمر باندھی اور مسائل جمع کرنا شروع کیا۔ چنانچہ مکہ میں ابن حجر حججہ و ابن عیینہ نے مدینہ میں امام مالکؒ اور محمد بن عبد الرحمن ابن ابی ذؤب نے کوفہ میں ثوری نے بصرہ میں ربیع بن صبیح نے اول اول حدیث میں تالیف کی۔ اور امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ نے فقہ کی تدوین شروع کی۔ سب سے پہلے حنفی مذہب کی بنیاد پڑی۔ حنفی مذہب کے بعد بنیاد مالکی مذہب کی پڑی۔ (تقلید اور عمل بالحدیث) مرقومہ بالا بیان میں نواب صاحب سے چند غلطیاں ہو گئی ہیں اُن پر ناظرین کو مطلع کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے اول یہ کہ دوسری صدی کے اوسط سے تدوین فقہ کی ابتداء بتلائی ہے حالانکہ دوسری صدی کے اوسط یعنی ۱۵۰ء سے قبل امام مالکؒ موطا ختم کر چکے تھے۔ امام ابو حنیفہؒ کا دفتر فقہ تمام ہو چکا تھا۔ امام ابو حنیفہؒ کی وفات ۱۵۰ء میں ہوئی۔ پھر اس ہی بیان میں اول اول حدیث پر تالیف ہونا بیان کیا ہے۔ حالانکہ حدیث پر تالیفات صحابہ کے زمانہ سے شروع ہو گئی تھیں جیسا کہ حضرت علیؓ و حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کے حالات میں بحوالہ اصابہ و طبقات ابن سعد مذکور ہو چکا ہے۔ حضرت ابو بکرؓ نے ایک مجموعہ احادیث مرتب کیا تھا۔ (مذکرۃ الحفاظ) حضرت سمرہ بن جندب صحابی المتوفی ۱۵۰ء

ایک نسخہ حدیث مرتب کیا تھا۔ (تہذیب التہذیب) ۱۹۹۸ء میں خلیفہ عمرو بن عبد العزیز نے حدیث پر تالیفات کرائیں۔ قاضی ابوبکر بن حزم گورنر مدینہ کو فرمان بھیجا (النظم ما کان من حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فالکتبہ فانی خفت وروس العلم وذهاب العلماء ولا یقبل الحدیث الذی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی رسول کریمؐ کی حدیثوں کو تلاش کر کے جمع کرو مجھے علم کے مٹنے اور علماء کے فنا ہونے کا خوف ہے۔ صرن رسول کریمؐ کی حدیث قبول کی جائے (بخاری کتاب العلم) امرنا عمرو بن عبد العزیز یجمع السنن فلکتناہا دفتر فبعث الی کل ارض لرسولطان دفتر یعنی ہم کو عمرو بن عبد العزیز نے حدیثوں کے جمع کرنے کا حکم دیا۔ ہم نے دفتر کے دفتر لکھ ڈالے اور انہوں نے اُن کا ایک ایک مجموعہ ہر جگہ بھیجا۔ (جامع بیان العلم روایت سعد بن ابراہیم) ایسا ہی فتح المنیث میں ہے۔ پس یہ بیان کہ دوسری صدی کے وسط سے تالیف حدیث و تدوین فقہ شروع ہوئی۔ کسی طرح صحیح نہیں۔ امام ابو حنیفہؒ نے تدوین فقہ کا کام ۱۵۰ھ سے اس طرح شروع کیا کہ اپنے تلامذہ میں سے چالیس اہل کمال کی مجلس بنائی آخر میں اس مجلس کے ارکان میں بقول امام طحاوی امام ابو یوسف امام زفر۔ امام محمد خواجہ داؤد طای شیخ فضل بن عیاض وغیرہ تھے۔ اس جماعت کے ارکان اُن تمام علوم و فنون کے ماہر تھے جن کی فقہ و اجتہاد کے لئے ضرورت تھی۔ مثلاً یحییٰ بن زائدہ و امام یوسف و جحان و مندل و خواجہ داؤد طائی حدیث و آثار میں قاسم بن منہن و امام محمد لغت و دیگر علوم عربیہ میں امام زفر استنباط میں کامل تھے یہ کام عین صحابہ و تابعین کے اتباع میں تھا۔ رسول کریمؐ کی وفات کے بعد ابوبکر صدیقؓ نے مجلس شوریٰ مرتب کی وہ مجلس عہد خلافت راشدہ تک قائم رہے جب زماہ سلاطین کا ہوا۔ وہ نظام درہم و برہم ہو گیا۔ پھر اس طریقہ کو خلیفہ عمرو بن عبد العزیز نے قائم کیا پھر یہ سنت صحابہ مرہ ہو گئی

اور امام ابو حنیفہؒ نے اس کو زندہ کیا۔ مدون کا طریقہ یہ تھا کہ کوئی مسئلہ پیش کیا جاتا اگر اُس پر سب متفق ہو گئے تو فوراً ضبط تحریر میں آگیا۔ اگر اختلاف ہوا تو اس پر آزادانہ بحثیں ہونے لگیں۔ امام صاحب سب کی تقریریں سن کر فیصلہ کر کے تحریر کراتے ایسا بھی ہوتا تھا کہ بعض حضرات فیصلہ کے بعد بھی اپنی رائے پر قائم رہتے تھے تو وہ اختلاف بھی قلب بند کر لیا جاتا تھا۔ جب تک تمام اہل مجلس جمع نہ ہو لیتے تھے کام شروع نہیں کیا جاتا تھا۔ ایک مرتبہ امام زفر نے ایک مسئلہ میں شام سے بحث شروع کی اس ہی میں صبح ہو گئی۔ صبح ہوتے فیصلہ ہوا شیخ ابن مبارک فرماتے ہیں کہ میں ابو حنیفہؒ کی مجلس میں صبح و شام جایا کرتا تھا ایک بار حبض کے مسئلہ میں گفتگو شروع ہوئی۔ تین دن تک صبح شام بحثیں ہوتی رہیں تیسرے دن شام کو اللہ اکبر کا غرہ بلند ہوا یعنی مسئلہ حل ہوا۔ اس پر اظہار خوشی کیا گیا۔ اس طرح سترہ سال تک یعنی بتیس برس میں فقہ کا ایک مجموعہ مدون ہوا۔ اس مجموعہ کی ترتیب اس طرح تھی۔ باب الطہارۃ، باب الصلاۃ، باب الصوم، دیگر عبادات کے ابواب اس کے بعد معاملات سب سے آخر میں میراث یہ مجموعہ ایسا مقبول ہوا کہ جس قدر طیار ہوتا جاتا تھا اسی قدر ملک میں شائع ہوتا جاتا تھا امام ابو حنیفہؒ کے معاصر ائمہ مجتہدین بھی اس مجموعہ سے استفادہ کرتے تھے۔ حیا چرخ کتاب الرن کی نقل امام سفیان ثوریؒ نے بھی حاصل کی تھی۔ امام ابو حنیفہؒ نے تیرہ لاکھ مسائل مدون کیے۔ (فلائد العقود العقیان) امام موفقؒ نے لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ نے تراسی ہزار مسئلے لکھے ہیں۔ جن میں سے اڑتیس ہزار عبادات میں اور پینتالیس ہزار معاملات میں ہیں۔ امام مالکؒ کا قول ہے کہ اسلام میں ابو حنیفہؒ کے ساٹھ ہزار اقوال ہیں۔ ہر مسئلہ اقوال میں تطبیق کی یہ صورت ہے کہ اول میں تمام جزئیات کو شمار کیا گیا ہے اور آخر میں صرف اصل مسائل گنے ہیں۔ (جس مسئلہ میں کتاب و سنت سے تصریح نہ پاتے) (امام ابو حنیفہؒ) تو علما کو جمع کرتے اور جس پر سب متفق ہوتے اُس پر

۷۴
 عمل کرتے تھے اور جب کوئی استنباط کرتے تھے وہ بھی بغیر اجماع علماء زمانہ نہ لکھتے
 تھے (میزان شرعی) امام ابو حنیفہ نے اپنے مذہب کو منورے سے لیا رکھا ہے۔ ہر
 مسئلہ کو اپنے اصحاب پر پیش کرتے۔ اس پر مناظرہ کرتے تھے۔ (سراجیہ) امام صاحب
 کا اجتہاد اس قدر مقبول ہوا کہ امت مرحومہ کی کثیر تعداد نے اور بڑے بڑے ائمہ نے اس
 کو قبول کیا۔ شیخ ابن مبارک فرماتے ہیں کہ ابو حنیفہ کی رائے مت کہو تفسیر حدیث کہو۔
 (حقیقۃ العقیدہ) شیخ وکیع بن الجراح محدث (بخاری کے راوی ہیں ان کے متعلق امام
 احمد صنبل نے فرمایا ہے کہ میں نے ان سے بڑھ کر حافظہ العلم نہیں دیکھا) کے متعلق
 خطیب بغدادی نے لکھا ہے (کان یفتی بقول ابی حنیفہ) یعنی وہ ابو حنیفہ کے قول کے
 مطابق فتویٰ دیتے تھے۔ (مختصر تاریخ بغداد لابن جزلہ) و حقیقت امام ابو حنیفہ کا فقہ
 کامل فقہ ہے۔ امام مالک نے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے انہیں کی دیکھا دیکھی اُس ہی
 طرز پر کام کیا۔ امام احمد صنبل کے متعلق مورخ ابن خلدون لکھتا ہے اور بڑے پایہ
 کے محدث ہونے کے باوجود حنفی فقہ کے خوشہ چین بنے (تاریخ ابن خلدون) امام
 شافعی کے متعلق لکھتا ہے اہل حجاز کا طریقہ (امام مالک کا مسلک) اہل عراق (امام
 ابو حنیفہ کا مسلک) ملا جلا کر اپنا فقہی مسلک الگ قائم کر لیا۔ (تاریخ ابن خلدون)
 امام ابو حنیفہ نے جو مجموعہ مرتب کیا تھا وہ تلف ہو گیا۔ اس کے تلف ہونے کا ایک
 قوی سبب یہ ہوا کہ امام صاحب کے شاگرد امام ابو یوسف و امام محمد نے ان مسائل کو
 ایسی توضیح و تشریح سے لکھا کہ اصل ماخذ کی ضرورت ہی نہ رہی ان کی تصانیف
 رواج پا گئیں۔ اصل ماخذ معدوم ہو گیا۔ یہ بعینہ ایسی ہی صورت ہے جس طرح خلیل و
 ابو عبیدہ وغیرہ ائمہ بخوکی تصانیف متاخرین کی تصانیف کے بعد معدوم ہو گئیں۔
 امام ابو یوسف و امام محمد کی تصانیف جو آج دنیا میں موجود ہیں وہ امام ابو حنیفہ ہی
 کے مسائل کا ذخیرہ ہیں۔ ان دونوں حضرات کے علاوہ اور بہت سے محدثین و علما

وائے و فقہانے امام صاحب کے مذہب پر کتابیں تصنیف کیں۔ یہ مختصر تالیف ان تمام کی تو کیا کسی ایک تصنیف و مصنف کے تذکرہ کے بھی متحمل نہیں ہو سکتی۔ فقہ حنفی پر بعض نامور و فاضل سلاطین نے بھی کتابیں لکھی ہیں۔ ان میں سلطان محمود غزنوی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب التفرید نہایت مستند ہے جس میں ساٹھ ہزار مسئلے ہیں۔ سلطان اورنگ زیب عالمگیر غازی رحمۃ اللہ علیہ نے فتاویٰ عالمگیری مرتب کرایا۔ جو آج ہمارے علما کا رہنما ہے امام صاحب مشدونی الروایت مشہور تھے۔ لیکن استنباط مسائل میں احادیث کے لینے میں نہایت فراخ دلی سے کام لیا ان کا قول ہے ضعیف حدیث میرے نزدیک زیادہ پسند ہو لوگوں کی رائے سے (عقود الجواهر العتیقہ) روایت بالمعنی (وہ روایت جس کو مستند تابعین نے صحابہ سے سُن کر بیان کیا ہو مگر سب کے الفاظ مختلف ہوں۔ لیکن مطلب ایک ہو) عام محدثین اس کو جائز رکھتے ہیں۔ حضرت ابن مسعود صحابی کو روایت باللفظ (یعنی راوی نے وہ الفاظ محفوظ رکھے ہوں۔ جو رسول کریم نے ارشاد فرمائے) پر اصرار تھا امام صاحب نے روایت بالمعنی کو جائز نہیں رکھا مگر اس میں یہ سہولت کر دی تھی کہ اُن کے زمانہ سے پہلے جو روایتیں اس طرح کی جا چکی تھیں ان کو اس شرط پر قبول کیا کہ ان کا بیان کرنے والا فقیہ ہو یعنی الفاظ کے اثر اور معانی کے تغیر سے واقف ہو مرسل (مرسل کی جمع ہے وہ حدیث جس کو صحابی نے بیان کیا ہو مگر رسول کریم کا نام مبارک نہ لیا ہو۔ یعنی قال رسول اللہ نہ کہا ہو یا ابی نے بیان کیا ہو اور صحابی کا نام نہ لیا ہو) امام مالک امام ابو حنیفہ، امام احمد شہل نے حدیث مرسل کو بھی صحیح تسلیم کیا ہے۔ اور اس پر کل صحابہ اور تابعین کا اجماع ہے (کشف برمودی) لیکن امام بخاری وغیرہ محدثین نے حدیث مرسل کو اپنے اجتہاد سے ساقط الاعتبار قرار دیا ہے امام ابو حنیفہ اور تمام مجتہدین اول مسند کو کتابِ سنت و مذاہب سلف میں تلاش کرنے سے تھے۔ مجبور ہو کر قیاس کی طرف رجوع کرتے تھے۔ امام مالک ابتدائے کار میں تو مثل متقدمین کے حفظ ہی پر اعتماد کرتے تھے

لیکن امام ابو حنیفہ کا عمل سن کر مسلمانوں سے انہوں نے تحریر کا سلسلہ شروع کیا اور مسلمانوں میں موطا ختم کر دی موطا کی تالیف امام ابو حنیفہ کے دفتر فقہ کے بعد شروع ہوئی۔ مگر اختتام پہلے ہوا اسی وجہ سے قاضی ابوبکر ابن عربی نے شرح موطا میں لکھا ہے (هذا اادل کتاب الف فی شرایع الاسلام)۔

یعنی یہ پہلی کتاب ہے جو شریعت اسلامیہ میں لکھی گئی ہے) موطا کا پہلے ختم ہونا تعجب انگیز نہیں کیونکہ موطا امام ابو حنیفہ کے دفتر فقہ کا عشر عشر بھی نہیں لیکن درحقیقت عجیب و غریب کتاب ہے۔ امام مالک علم و فضل و اتفاق کے بحر ناپیدا کنار تھے اگرچہ دینیہ میں پیدا ہوئے مگر کسی صحابی کے دیدار کا شرف حاصل نہیں ہوا۔ مدینۃ الرسول کے مفتی و فقیہ و مدرس تھے۔ (بلبل ہیں کہ قافیہ گل شود بست آ)

موطا کے املا میں بڑے بڑے محدثین و ائمہ شریک ہوتے تھے جب موطا طیار ہو گئی تو امام مالک نے اس کو شیوخ حدیث کے سامنے پیش کیا سب نے پسند کیا۔ (بستان المحدثین) موطا سے پہلے جو حدیث کی کتابیں تالیف ہوئی تھیں ان کا بنی زیادہ تر اصحاب و تابعین کے فتاویٰ تھے۔ امام مالک نے موطا میں احادیث صحیح و سند منقطع و مرسل کو منبأے اول اور آثار و فتاویٰ کو منبأے ثانی قرار دیا۔ اور صحت میں کمال احتیاط سے کام لیا۔ موطا میں سات سو حدیثیں ہیں موطا ہی سے صحیحین طیار ہوئی ہیں۔ شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی فرماتے ہیں نسبت دریں ہر سہ کتب (موطا و بخاری و مسلم) آنت کہ گویا موطا اصل و ام صحیحین است و صحیح بخاری و مسلم ہر چند در ربط و کثرت احادیث وہ چند موطا باشند لیکن طریق روایت احادیث و تمیز رجال و راہ اعتبار و استنباط از موطا آموختہ اند و اگر بنظر تفحص دیدہ شود۔ احادیث مرفوعہ موطا غالباً در صحیح بخاری موجود اند پس صحیح بخاری مثل است بر موطا باعتبار احادیث مرفوعہ آرے آثار صحابہ و تابعین و موطا زیادہ است

(عجلہ نافہ) ائمہ مجتہدین میں سے امام شافعی و امام محمد اور بکثرت محدثین مثل عبد اللہ بن دہب مصری و یحییٰ بن یحییٰ اور فقہان کی جماعت کثیر مثل ہشام بن عبد اللہ بن قاسم فقیہ اور صوفیائے کرام میں خواجہ ذوالنون مصری سلاطین و خلفاء میں سے ہارون رشید و ماموں رشید عام علماء میں سے تقریباً ایک ہزار اشخاص نے موطا میں امام مالک سے روایت کی ہے امام سیوطی فرماتے ہیں کہ امام مالک سے روایت کرنے والوں کی جس قدر کثیر تعداد ہے اتنی کبھی امام کے روات کی نہیں۔ (تتویر احوالک) موطا کے شارحین معلقین محشیین کی بڑی تعداد ہے تقریباً پچیس علماء کبار مثل ابوسلیمان الخطابی و قاضی عیاض وغیرہ نے موطا کی شرح و تعلیق وغیرہ کی ہے امام مالک کا مذہب مغرب و اندلس میں پھیلا اگرچہ اور مالک میں بھی آپ کے مقلد ہیں۔ مگر کم مغرب و اندلس میں اس مذہب کی اشاعت کا خاص باعث یہ ہے کہ وہاں سے حصول علم کے لئے جس نے سفر کیا وہ حجاز ہی پہنچا۔ حجاز میں امام مالک اور ان کے شاگردوں کا درس جاری تھا۔ عراق میں قاضی اسماعیل مصر میں ابن القاسم کے ذریعہ مالکی مذہب کی اشاعت ہوئی۔ عبد الملک بن حبیب جب ابن القاسم وغیرہ سے تحصیل علم کر کے اندلس پہنچے تو تمام اندلس میں مالکی مذہب پھیلا دیا اور فقہ مالکی میں واضح نام کتاب لکھی ان کے شاگرد عقبی نے عقبیہ ایک کتاب لکھی۔ اسد بن الغراث نے اسید نام ایک کتاب لکھی اور اس کو لے کر قیردان آئے۔

اس ہی زمانہ میں امام سفیان ثوری اور امام اوزاعی اور امام موسیٰ کاظم کا بھی اجتہاد جاری تھا لیکن ان کے مذاہب اس قدر باقاعدہ مدون نہیں ہوئے اس لیے کچھ جمل چل کر فنا ہو گئے۔ ان کے علاوہ اور بھی مجتہد تھے۔ لیکن سب سے مشہور اس قرن میں یہی حضرات تھے۔ امام ابو حنیفہ کے شاگردوں میں بہت سے مجتہد تھے۔ ان میں زیادہ مشہور حضرات کے متعلق آگے لکھا جائے گا۔ ان کا اجتہاد اگرچہ امام صاحب کی

حیات ہی میں شروع ہو گیا تھا۔ لیکن اصل زمانہ اُن کے اجتہاد کا امام صاحب کی قیادت کے بعد سمجھا جاتا ہے وہ حضرات بھی اس ہی قرن کے مجتہدین میں شامل ہیں۔ اسی طرح تلامیذ امام مالک بھی۔

امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا مسلک و مذہب صرف انہیں دو حضرات کا مرتب کردہ نہیں جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے وہ ایک جماعت فقہاء و محدثین کے مدونہ مذاہب ہیں۔ متقدمین و متاخرین سب میں تنہا امام مذہب ہی کی رائے پر عمل نہیں ہے بلکہ اُس مذہب کے دیگر مجتہدین کے فتوؤں پر بھی عمل ہے جو امام مذہب کی رائے کے خلاف ہیں ایسا ہی شافعی و حنبلی مذاہب میں ہے۔ مثلاً حنفیوں کا عمل اور امام محمد کا فتویٰ آپ متعل کے پاک ہونے پر امام ابو حنیفہ کے خلاف ہے۔ اول وقت عصر و عشا کے متعلق اور کھیتی کی ٹہائی کے معاملہ میں امام ابو حنیفہ کے خلاف۔ امام ابو یوسف و امام محمد کے فتوے ہیں امام شافعی کا فتویٰ ہے کہ ذوی الارحام کو وراثت نہ کیا جائے اگر فروض و عصابات نہ ہوں تو ترکہ بیت المال میں دیدیا جائے۔ دیگر ائمہ مذہب شافعی کا فتویٰ اس کے خلاف ہے کہ بیت المال کا انتظام نہ ہو تو ذوی الارحام کو وراثت بنایا جائے۔ امام شافعی کا فتویٰ ہے کہ سادات کو مال زکوٰۃ نہ دیا جائے مذہب شافعی کے امام امام رازی کا فتویٰ اس کے خلاف ہے کہ دیا جائے اور بیت سے اس قسم کے مسائل ہیں۔ غرض مذاہب اربعہ کسی ایک امام کی محنت و لمبا عی کا نتیجہ نہیں ہیں بلکہ امت مرحومہ کے بہت سے اکابر کی جانفشانیوں کا ثمرہ ہیں۔ چونکہ ان جماعتوں کے صدر اور اجتہاد کے بانی وہ تھے اس لئے مسلک و مذہب ان کے نام پر مشہور ہوا امام ابو حنیفہ کی طرح اگرچہ دیگر ائمہ ثلاثہ نے تدوین مذہب کے لئے کوئی باقاعدہ جماعت ترتیب نہیں دی تھی لیکن اُن کے تلامذہ اور اہل درس کی رائے اکثر اُن کے مسائل میں شامل رہتی تھی۔ ائمہ کے متعلق یہ کسی کا عقیدہ نہیں ہے کہ وہ معصوم تھے

اگر ان کو معصوم سمجھتے تو انہیں کے تمام اقوال لیتے اور ان کے فتوؤں سے سر موٹا پورا کرتے
ہاں یہ خیال ضرور ہے کہ وہ حضرات موید من اللہ تھے اور انہوں نے کمال احتیاط و دینیت
سے مسائل کو قرآن و حدیث سے اخذ کیا ہے اور اس میں جو کمی رہ گئی تھی وہ ان کے
ملازمہ دائرہ مابعد نے پوری کر دی۔ اس لئے ان کا تمام مذہب قرآن و حدیث کے
موافق ہے۔ ان کا اتباع خدا و رسول کی اطاعت سمجھ کر کیا جاتا ہے اب نہ وہ علم و
فضل ہے نہ وہ تقویٰ و طہارت نہ وہ فراست و دیانت ہے باوجود سب کے بھی کسی کا
ان مراتب تک پہنچنا ممکن نہیں معلوم ہوتا اس لئے امت کسی کی تقلید پر مجبور ہے
ان کی تقلید آیات (۱۵) اذ اقبل لھم اتباعوا ما نزل اللہ قالوا بل نتبع ما الفینا
علیہ آباءنا۔ یعنی جب ان سے کہا جاتا ہے کہ جو خدا نے نازل کیا ہے اس پر عمل
کرو تو وہ کہتے ہیں ہم تو اسی طرح کریں گے جس طرح اپنے باپ دادوں کو کرتے دیکھا ہے
اور (اننا وجدنا آباءنا علی امة وانا علی آئنا ہم مقتدون یعنی
ہم نے اپنے باپ دادوں کو جس روش پر پایا ہے اس ہی پر چلتے ہیں) کے تحت
میں نہیں آتی بلکہ آیات (فاسئلوا اہل الذکر ان کنتم لا تعلمون) یعنی
علم والوں سے دریافت کرو اگر تم نہیں جانتے) اور (اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول
و اولی الامر منکم یعنی اللہ اور رسول اور اپنے درمیان حکم کرنے والے کی
اطاعت کرو) اولی الامر سے مراد فقہا ہیں یہی معنی حضرت جابر صحابی و حضرت ابن عباس
صحابی و امام سن بصری تابعی سے منقول ہیں (تفسیر جریر و ابن کثیر) کی مطابق ہے
اور احادیث رسول کریم (قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من یعیش منکم
بعدی فیسیر فی اختلاف فاکثیر افعلیکم بسنتی و سنتی الخلفاء الراشدین
المہدیین تمسکوا علیہا وعضوا علیہا بالتواجد و طاعة احمد ابو داؤد و الترمذی
و ابن ماجہ) یعنی رسول کریم نے فرمایا کہ تم میں سے جو کوئی میرے بعد

زندہ رہے گا وہ بڑا اختلاف دیکھئے گا پس لازم ہے کہ میرے سنت اور میرے خلفاء راشدین کی سنت کو مضبوط پکڑے۔) رسول کریم کے عہد میں یہ عمل تھا کہ سب آپ کا اتباع کرتے تھے۔ پیر و بجات میں جہاں آپ کسی کو مجاز کرتے تھے ان کا اتباع ہوتا تھا۔ باوجودیکہ وہاں اور بھی صحابی ہوتے تھے لیکن اتباع امیر مجازی کا کیا جاتا تھا۔ عہد خلافت راشدہ میں بھی یہی دستور رہا کہ خلفاء اور ان کے مجاز کردہ اصحاب کا اتباع ہوتا تھا منکرین زکوٰۃ پر ابوبکر جہاد کا ارادہ کرتے ہیں عمر اس کے خلاف حدیث پیش کرتے ہیں حضرت ابوبکر اپنا اجتہاد پیش کرتے ہیں سب بے چون و چرا تسلیم کر لیتے ہیں کیونکہ جانتے تھے کہ نص کے معنی مجتہد سے بہتر کوئی سمجھ نہیں سکتا ہر فہم کی رسائی اس حد تک ممکن نہیں اور رسول کریم نے فرمایا کہ مصیبت میں اطاعت نہیں اور میں اطاعت ہے۔ (مشکوٰۃ باب الامارت)

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتبعوا السواد الاعظم فانہ منی من شد شدن فی الناس رواہ ابن ماجہ یعنی بڑے جتنے کی پیروی کرو جو اس سے جدا ہوا اس کا ٹھکانا آگ ہے (لا تجتمع امتی علی الضلالۃ یعنی امت کا اتباع مگر ہی پر نہوگا) حضرت ابن مسعود صحابی فرمایا کرتے تھے کہ ساتین کی پیروی کرو۔ (کشف الاسرار) تابعین کا بھی یہی عمل تھا کہ جس حکم جو مجتہد تھا صرف اس کا اتباع ہوتا تھا اس کے فتوے سے تجاوز نہ کرتے تھے جیسا کہ کشف الغمہ کے حوالہ سے نواب صدیق حسن خاں کی تحقیق نقل کی جا چکی ہے ہمیں شرک اتباع مجتہد کی سب سے پہلی نظیر تاریخ اسلام میں یہ ملتی ہے کہ جب حضرت علی اور امیر معاویہ کے درمیان تحکیم (نیجایت) قرار پائی اور جس قدر صحابہ و تابعین موجود تھے سب نے اس کو یا اتباع ہر دو مجتہدین یعنی حضرت علی و امیر معاویہ قبول کر لیا تو ایک قلیل جماعت مسلمانوں کی حضرت علی کے خلاف ہو گئی۔ اور ان کو کافر کہنے لگی کہ یہ نص صریح (ان الحکم الا للہ) کے خلاف دوسرے کو حکم (پیچھے) مقرر کرتے ہیں صحابہ اور تابعین کے زمانہ میں چونکہ کثرت سے مجتہد تھے اس لئے

کسی کے متبعین کی شان ایک گروہ کی سی نہ معلوم ہوتی تھی اور کوئی گروہ کسی شیوا کے نام سے مشہور نہ تھا۔ حالانکہ ہر قصبہ و آبادی کے لوگ کسی نہ کسی کے متبع تھے اور ہر جگہ کوئی نہ کوئی مجتہد تھا۔ اسی ہی مجتہدین کی کثرت سے بعض کو یہ دہوکہ ہوا ہے کہ اس زمانہ میں عل بالحدیث اُس طرح جس طرح آجکل ہے حالانکہ یہ صورت قرون ثلثہ میں کبھی بھی نہیں ہوئی۔ مجتہد بھی سارے عال بالحدیث تھے حدیث و قرآن ہی کے موافق وہ حکم دیتے تھے۔ لیکن ہر ایک میں تو یہ قابلیت نہ تھی جو قابل تھے وہ حاکم تھے جن میں قابلیت نہ تھی وہ محکوم تھے جب زمانہ بگڑا اور حدیثیں گھڑی جانی لگیں۔ اور بہت سے فتنہ و فساد برپا ہوئے تو خلیفہ عمرو بن عبدالعزیز نے (جن کو مئی السنۃ کہا جاتا ہے) جس طرح دیگر مردہ سنتوں کو زندہ کیا اس سنت کا احیا بھی کیا کہ عام حکم جاری کر دیا۔ کہ لوگ فقہاء کا اتباع کریں (دارمی بردایت جید) یہی عمل تقلید متابعین و تبع تابعین اور دیگر بزرگان دین کا رہا مولوی ابوبکی محمد شاہ جہاں پوری لکھتے ہیں پھر قرن ثالث (یعنی تبع تابعین کا زمانہ) آیا۔ اسی قرن میں امام ابوحنیفہ اور امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد حنبل ہوئے کیونکہ امام مالک ۱۹۱ھ میں وفات پائی امام ابوحنیفہ نے ۱۵۰ھ میں اس ہی سال امام شافعی پیدا ہوئے اور امام احمد حنبل ۲۴۱ھ میں پیدا ہوئے یہ چاروں بھی پہلوں ہی کے طریقہ پر تھے ان کے زمانہ میں بھی کسی خاص شخص کا مذہب مقرر نہ تھا۔ جس کو آپس میں درس دیتے ہوں نہیں کے طرز عمل کے قریب قریب ان کے اتباع کا بھی طرز عمل تھا۔ (سبیل الرشاد) یہ تو ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں اور اس کو تسلیم کرتے ہیں کہ کوئی مذہب کسی کے نام سے جاری نہ تھا۔ مگر مجتہد متبعین تھے چونکہ کثرت سے مجتہد تھے اس لئے کسی ایک کے متبعین کی شان علاحدہ ایک گروہ کی سی نہ تھی۔ ہر مجتہد کا اتباع اس کے شاگرد اور معتقد کرتے تھے اس عبارت سے تعجب ہوتا ہے کہ مولوی صاحب نے امام ابوحنیفہ اور امام مالک کو

قرن ثالث میں لکھا ہے اور اول الذکر دونوں حضرات کا سن وفات اور آخر الذکر دونوں حضرات کا سن ولادت لکھ کر جوڑ کر ملائے کی سعی لاحاصل کیوں کی ہے۔ غالباً امام ابو حنیفہ کی تابعیت پر پردہ ڈالنا مقصود ہو امام ابو حنیفہ اور امام مالک دونوں کی ولادت قرن اول میں ہے ان کا اجتہاد قرن ثانی میں ہے۔ امام ابو حنیفہ کی وفات بھی قرن ثانی میں ہے امام مالک کی وفات قرن ثالث میں ہے۔ امام شافعی و امام احمد بن حنبل دونوں کی ولادت قرن ثانی میں ہے ان کا اجتہاد قرن ثالث میں ہے کیونکہ قرن اول سنہ ۱۵۰ تک قرن ثانی سنہ ۱۵۰ تک قرن ثالث سنہ ۱۵۰ تک ہے (فتح الباری و سبیل الرشاد) الفرض جب فساد و فتن بڑھنے لگے تو اس خیال سے کہ کہیں حدیث کی طرح لوگ فقہ پر بھی ہاتھ صاف نہ کریں اور فرقوں کی کثرت اسلام کی صورت نہ بدل دے بزرگان امت نے ان چاروں مذاہب کی تقلید پر اجماع کر لیا۔ کیونکہ یہی سب سے زیادہ درجہ و مدون تھے۔ علامہ ابن خلدون رقمطراز ہیں۔ ممالک اسلام میں انہیں چاروں مذاہب کی تقلید عام ہو گئی۔ باقی اور جتنے مذاہب تھے بھول بسر گئے۔ اور خلاف کا دروازہ بند ہو گیا۔ اس لئے کہ علوم میں اصطلاحات کثرت قائم ہو گئی تھیں۔ جن کی وجہ سے درجہ اجتہاد تک پہنچنا مشکل تھا۔ اس وقت یہ اندیشہ ہوا کہ کہیں نا اہل فقہ پر ہاتھ ڈال کر بغیر بصیرت نامہ کے فقہ میں عیا کاٹ بھجائٹ اور اضافہ نہ کر دیں۔ تمام امت نے انہیں مذاہب اربعہ میں سے کسی ایک کی تقلید کو اپنے اوپر واجب کر لیا (مقدمہ تاریخ ابن خلدون) اگر یہ صورت نہ ہوتی تو آج اسلام میں لاکھوں فرقے ہوتے اور گھر گھر ایک مجتہد ہوتا فقہ کے نام پر لاکھوں رسالے لکھ دیے اور مہل مدون ہو جاتے۔ شیخ علی خواص سے جب کوئی پوچھتا کہ کج کل تقلید مذہب معین کی واجب ہے یا نہیں تو فرماتے تھے کہ واجب ہے تجھ پر جب تک کہ تو شریعت اولیٰ (درجہ اجتہاد) تک نہ پہنچ جائے (میران شعرائی) مولوی ابویحییٰ صاحب لکھتے ہیں کہ دو صدی کے بعد کا زمانہ ہے کہ مذہب پر مشروع ہوا (سبیل الرشاد)

اگر یہ صحیح مانا جائے تو بھی یہ صورت خیر القرون کے اندر ہے جس کے بزرگوں کا اجماع اسلام میں حجت ہے مولوی صاحب مذکور اسی کتاب میں لکھتے ہیں جن کی بہتری اور خوبی کی شہادت خود پیغمبر صاحب نے دی (حاشیہ پر) یعنی اصحاب خیر القرون جو کہ صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین میں (ص ۱۲۲) امام ابو حنیفہؒ نے ۱۵۱ھ سے امام مالکؒ نے ۱۷۸ھ سے فتوے دینا شروع کیا۔ اسی وقت سے ان کے مقلد و تبع حسب دستور مانہ پیدا ہو گئے امام مالکؒ ۱۸۱ھ میں امام ابو حنیفہؒ ۲۴۰ھ میں اپنے استاد کے بالائین ہوئے اس وقت سے ان کے تقلیدین و متبعین میں اور اضافہ ہو گیا۔ صاحب ارشاد الساری نے لکھا ہے حضرت طارق بن شہاب بجلي صحابی نے ۱۲۳ھ میں وفات پائی۔ اس قول پر یہ کہنے کی جرات کیجاتی ہے۔ کہ امام مالک و امام ابو حنیفہ کی تقلید عہد صحابہ میں شروع ہوئی۔ شیخ یحییٰ بن معین محدث (جن کے سامنے امام بخاری نے بخاری شریف کو بغرض استصواب پیش کیا تھا) فرماتے ہیں (الفقه فقه ابو حنیفہ علی ہذا درکت الناس یعنی فقه فقه ابو حنیفہ کا ہے ہم نے لوگوں کو اسی پر پایا ہے) (تاریخ ابن خلدون جلد ثالث) شیخ یحییٰ بن معین کی ولادت ۱۵۱ھ میں ہوئی۔ اگر اٹھ برس کی عمر سے ان کی یاد شمار کی جائے تو ۱۶۶ھ میں انہوں نے امام ابو حنیفہ کی تقلید دیکھی۔ شیخ فضل بن موسیٰ محدث ذکرة الحفاظ میں ان کو حافظ حدیث میں شمار کیا ہے) لوگوں کو ترغیب دیتے تھے کہ امام ابو حنیفہ کی تقلید کرو۔ (مناقب الامام للکردی) شیخ فضل بن موسیٰ کو شیخ ابن مبارک کا ہم سن لکھا ہے (جواہر المصنوع) شیخ ابن مبارک کی ولادت ۱۵۸ھ کی ہے تو اگر شیخ نے یہ ترغیب کا سلسلہ بیس سال کی عمر میں بھی کیا ہو گا تو ۱۵۸ھ کا یہ واقعہ ہو سکتا ہے اور اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس سن سے قبل امام کی تقلید ہوتی تھی۔ غرض امام ابو حنیفہ کی تقلید قرن ثانی میں تھی۔ اور دوسری صدی کی ابتداء یعنی ۱۸۰ھ سے تھی چونکہ تابعین کثرت سے تھے اور تبع تابعین میں بھی بہت سے علما پیدا ہو گئے تھے اس لئے مذاہب بھی کثرت سے تھے جب ورنہ

شروفتن میں اضافہ ہونے لگا تو بزرگان امت نے یہ خیال کر کے کہ اگر یہ کثرت کا سلسلہ اسی طرح چلتا رہا۔ تو اسلام کی شکل ہی بدل جائے گی۔ اور گھر گھر مذہب و مجتہد پیدا ہو جائیں گے۔ فقہ پر نا اہلوں اور غیر متدین لوگوں کو دست درازی کا موقع مل جائے گا۔ ان چاروں مذہبوں (حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی) کی تقلید پر اجماع کر لیا۔ کیونکہ یہی مذاہب سب سے زیادہ مروج و مدون تھے۔ دیگر مذاہب حقہ یا تو معدوم ہو چکے تھے یا معدوم ہونے کے قریب تھے اور وہ مرتب بھی نہ تھے۔ یہ اجماع دوسری صدی کے آخر میں قرن ثالث میں ہوا۔ اس ہی زمانہ سے حنفی، مالکی وغیرہ ناموں کی بنیاد پڑی۔ جس وقت میں یہ مضمون لکھ رہا تھا میرے ایک دوست نے کہا کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے الانصاف میں تحریر فرمایا ہے کہ مذہب معین کی تقلید دوسری صدی ہجری سے رائج ہوئی میں نے کہا کہ مولوی ابوحیٰ صاحب سبیل الرشاد میں شاہ صاحب کا قول حجۃ اللہ باللہ سے نقل کرتے ہیں کہ چوتھی صدی کے پہلے کے لوگ کسی ایک مذہب معین کی تقلید پر جمع نہ تھے (ص ۵۷) یہ دونوں قول شاہ صاحب کے ہیں ان میں صحیح کون سا ہے۔ میرے خیال میں آخری قول کسی محرف کی کارگزاری ہے۔ اور قول اول صحیح ہے کیونکہ متقدمین کے اقوال کے مطابق ہے۔ ہم کو خود اقرار ہے کہ امام ابوحنیفہ کی تقلید دوسری صدی ہجری سے شروع ہوئی۔ اور دوسری ہی صدی کے آخر میں مذاہب اربعہ کی تقلید کے وجوب پر اجماع ہوا اور یہ تمام اختیار کئے گئے ہیں۔ یہی مراد شاہ صاحب کی ہے۔ ائمہ مجتہدین نے مسائل کا استنباط قرآن و حدیث ہی سے کیا ہے۔ خواہ مخواہ رائے و قیاس سے کام نہیں لیا۔ اور جو زمانہ اور جو استاد انہوں نے پائے اُس سے یقین ہوتا ہے کہ رسول کریم کی تمام حدیثیں ان کو پہنچ گئی تھیں۔ اگر ہم کو بظاہر ان کا مسئلہ حدیث کے خلاف معلوم ہو تو ہم کو مضطرب نہیں ہونا چاہیے کیونکہ ممکن ہے کہ استنباط کی وقت امام کے پیش نظر اس نص سے قوی کوئی دوسری نص ہو یا اسی نص سے امام نے کسی طرح علت حکم کو اخذ کیا ہو۔ جب کہ

حضرت ابو بکر کے مانعین زکوٰۃ پر جہاد کے معاملہ میں بیان ہو چکا ہے یا جو حدیث امام کے پیش نظر ہو وہ محدثیں و مانعہ کو نہ پہنچی ہو یا ایسے راویوں کے ذریعہ سے پہنچی ہو۔ جس پر محدثین کو وثوق نہ ہو اور اس کو موضوع وغیرہ خیال کر کے ترک کر دیا ہو کیونکہ کسی محدث کا یہ دعویٰ نہیں کہ اس نے کل وہ حدیثیں صحیح صحیح حاصل کر لی ہیں۔ جو رسول کریم کے آخری اقوال و افعال ہیں اگر ایسا ہوتا تو بخاری وغیرہ میں متعارض حدیثیں نہ ہوتیں مولوی ابویحییٰ محمد لکھتے ہیں کہ امام بخاری کہتے ہیں کہ میں اس کتاب کو کچھ لاکھ حدیثوں سے چُن کر لکھا ہے۔ امام بخاری نے جب یہ کتاب تصنیف کی تو اس کو بغرض استصواب امام احمد و یحییٰ ابن یحییٰ و علی بن مدینی وغیرہ پر جو اس وقت بڑے پایہ کے ائمہ حدیث میں سے تھے پیش کرنا تو سب ہی نے پسند کی اور اس کی تمام احادیث کی صحت کی شہادت دی۔ ہاں صرف چار حدیثوں میں ان کو کلام ہوا (سبیل الرشاد) امام بخاری سے منقول ہے کہ انہوں نے بہت سی احادیث صحیحہ بخوف طول اس کتاب میں درج نہیں کیں اور ایک روایت میں ہے کہ جتنی چھوڑ دیں وہ زائد ہیں ان سے جو درج کیں (مقدمہ فتح الباری) اگرچہ امام بخاری و مسلم نے احادیث صحیحہ جمع کرنے میں نہایت سعی کی لیکن پھر بھی بہت سی حدیثیں چھوٹ گئیں۔ جن کو اور لوگوں نے پا کر اپنی کتابوں میں لکھا چنانچہ ابو داؤد سجستانی، ابویحییٰ ترمذی، ابو عبد الرحمن نسائی نے اپنی سنن میں صحیح حدیثیں مسلم و بخاری سے زیادہ لکھی ہیں (مقدمہ تاریخ ابن خلدون) ائمہ مجتہدین کے واقعات و حالات بھی اطمینان دلاتے ہیں کہ انہوں نے جو کچھ کیا ہے پورے علم و تفحص کے بعد دیانت کے ساتھ کیا ہے کیونکہ بیان کیا جاتا ہے کہ ائمہ مجتہدین نے خود اپنی تقلید کرنے سے منع کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو پیشوا بننے کا خیال نہ تھا جب یہ نہ تھا تو کیوں خواہ مخواہ بلا علم وہ عقلی دُکھو سلے چلاتے یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے اپنے بعض مسائل سے رجوع کی ہے۔ یہ اور بھی زیادہ اطمینان دلانے والی بات ہے

کہ صاحب مذہب میں ضد و نفاسیت نہ تھی بلکہ طلب حق تھی۔ امام ابو حنیفہؒ سے دریافت کیا گیا کہ اگر آپ کا قول
 قول عمران کے خلاف ہو تو فرمایا کہ میرے قول کو چھوڑ دو۔ پھر دریافت کیا کہ اگر حدیث کے خلاف ہو تو فرمایا
 میرے قول کو چھوڑ دو۔ پھر دریافت کیا گیا کہ اگر صحابہ کے قول کے خلاف ہو تو فرمایا۔ میرے
 قول کو چھوڑ دو۔ (روضۃ العلماء و سیدہ) یہ بھی امام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ دین میں رائے سے
 بات کہنا درست نہیں۔ امام شافعی کا قول ہے کہ میرے قول کے خلاف حدیث صحیح ثابت
 ہو جائے تو حدیث پر عمل کرو۔ یہ ایسی باتیں ہیں جو مذہب و صاحب مذہب کی صداقت پر
 یقین دلاتی ہیں۔ جب یہ دیکھا جاتا ہے کہ بڑے بڑے ائمہ و محدثین نے ان کی اور
 احسن کے مذہب کی تعریف کی ہے اور ان کی تقلید کی ہے تو وجوب تقلید پر بھروسہ ہو جاتا ہے
 شیخ عبد الوہاب شرانی فرماتے ہیں نہیں پایا میں نے ان کے (امام ابو حنیفہ کے) قول کو
 اور ان کے تقلدین کے اقوال سے مگر یہ کہ وہ مستند ہے طرف کسی آیت یا کسی حدیث
 یا کسی قول صحابی کے باکسی روایت ضعیف کے کہ طرق اس کے کثیر ہوں
 یا کسی قیاس صحیح کی طرف (میزان شرانی) مولوی ابوبکی محمد اہل حدیث لکھے ہیں ان کے
 (امام ابو حنیفہ کے) بھی مسائل بکثرت صحیح ہیں۔ خواہ اس وجہ سے کہ امام صاحب نے ان
 کو نفع صیح سے فرمایا یا کہ قیاس و اجتہاد سے فرمایا مگر وہ قیاس و استنباط صحیح تھا اس کے
 خلاف میں کوئی حدیث رسول ثابت نہیں ہوئی (سید الرشاد) جس شخص کا قیاس کثرت
 سے مطابق نصوص ہوتا ہو۔ اُس کے مؤدمن اللہ ہونے میں شک نہیں ہو سکتا اور جو فخر
 حضرت عمر کو چند راویوں کے موافق کتاب ہونے کا حاصل ہے وہ اس کے لئے بھی ثابت
 ہے۔ شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ مجھ کو رسول کریمؐ نے تعلیم فرمائی کہ مذہب حنفی
 سنت معروفہ کے ساتھ زیادہ موافق ہے (ریاض المحرمین) معاذ رازی کو بھی خواب میں
 حضورؐ نے ایسا ہی ارشاد فرمایا جس کو ذہب صدیق حن خاں نے القصار میں نقل کیا ہے
 ہر چہ بار مذہب کے حق ہونے کے متعلق بعض علماء، حاملہ سے حضورؐ نے خواب میں فرمایا

(خیرات الحسان) شیخ شعیب بن اسحاق محدث امام ابو حنیفہ کے مقلد تھے۔ (تہذیب التہذیب)
 امام بخاری کو بعض نے امام شافعی کا مقلد تسلیم کیا ہے۔ امام نسائی امام احمد بن حنبل کے مقلد تھے
 شیخ یحییٰ بن قطلانہ شیخ یحییٰ بن آدم محدث و شیخ مقاتل بن حبان محدث و شیخ
 عیسیٰ بن یونس محدث و شیخ ابو امیہ جزری محدث (امام اہل جزیرہ) امام ابو حنیفہ
 کے قول پر فتوے دیتے تھے (تذکرۃ الحفاظ مناقب الامام للکردی و مناقب الامام
 موفق و تمبصل الصغیر) شیخ وکیع بن الجراح محدث امام ابو حنیفہ کی قول پر فتوے
 دیتے تھے (حوالہ پہلے گزر چکا ہے) سبیل الرشاد کے صفحات ۱۲۳ و ۱۲۴ پر مولوی
 ابو یحییٰ محمد نے بھی شیخ وکیع وغیرہ کے امام کے قول کے مطابق فتوے دینے کو
 تسلیم کیا ہے۔ شیخ ابن مبارک کا قول کہ ابو حنیفہ کی رائے مت کہو تفسیر حدیث کہو پہلے
 مع حوالہ نقل کیا جا چکا ہے۔ جن ائمہ نے ائمہ اربعہ کی تقلید کی۔ انہوں نے بعض مسائل میں
 بلاروئے و رعایت اپنی رائے ظاہر کی اور امام کے قول سے اختلاف کیا اس سے
 ان حضرات کی دیانت و تقویٰ بھی معلوم ہوتی ہے اس لئے یہ فیصلہ کرنا پڑتا ہے
 کہ ائمہ اربعہ کا اجتہاد موافق حق ہے اور جو کچھ اس میں کسر تھی وہ ان کے متبع ائمہ
 نے نکال کر مذہب کو ہر طرح مکمل و موافق کتاب و سنت مرتب کر دیا مذہب اربعہ
 حسب آئہ (و شاد وھم فی الامر) شوری سے طیار ہوئے ہیں اس لئے نفوس
 و خطا کا احتمال دشوار ہے۔ شیخ وکیع بن الجراح محدث (استناد امام احمد بن حنبل) کے سامنے
 کسی نے کہا کہ اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہ نے غلطی کی۔ انہوں نے کہا وہ کیونکر غلطی کر سکتے
 تھے ابو یوسف و زفر قیاس میں یحییٰ و حفص و حیاں و مندل حدیث میں قاسم بن معین لغت و
 عربیت میں داد و طائی و فیصل بن عیاض زہد و تقویٰ میں کامل لوگ ان کے پاس جمع تھے
 جس کے پاس ایسے متجرب علماء جمع ہوں وہ غلطی کر سکتا ہے اور اگر کرتے تو یہ کب ان کو غلطی
 پر قائم رہنے دیتے۔ علم حدیث کا جو بیش بہا ذخیرہ اس وقت ہمارے ہاتھ میں ہے۔ وہ

بلاشبہ مستند اور حق پرست اللہ کی عرق ریزی کا نتیجہ ہے مگر اس لئے ہے کہ ہم مذہب معین کے زیر سایہ رہ کر اُس سے اپنی پیش آمدہ ضروریات کو حل کر لیا کریں۔ اس لئے نہیں کہ ہم خود مجتہد بن بیٹھیں۔ علم حدیث کی تاریخ و کیفیت اور کتب حدیث کے حالات پر شخص نظر کرے گا بالخصوص راویان حدیث کے حالات کتب اسماء الرجال میں پڑے گا دارقطنی ابن جوزی کی تصانیف مقدمہ صحیح مسلم مقدمہ فتح الباری مقدمہ شرح مشکوٰۃ شیخ عبدالحق محدث دہلوی تیسیر القاری شرح مسلم البیہود حاشیہ تحتہ الفکر ترمذیہ تحتہ النظر فی توضیح تحتہ الفکر شرح لامعلی قاری کو دیکھے گا وہ ضرور تسلیم کرے گا کہ اگر ہم اجتہاد کی جرح کرین تو فیصلہ ننانوے خطا کر جانے کا احتمال ہے (اگر عالم اجتہاد کی قابلیت نہ رکھتا ہو تو اس کو جائز نہیں کہ اپنے امام کے خلاف حدیث پر عمل کرے کیونکہ وہ نہیں جان سکتا کہ یہ حدیث منسوخ ہے یا ماقول ہے یا محکم۔) مختصر ابن جاحب) شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ ان چاروں مذہبوں کے اختیار کرنے میں ایک بڑی مصلحت ہے اور ان سب کے سب سے روگردانی کرنے میں بڑا فساد ہے اور ہم اس بات کو کوئی وجہوں سے بیان کرتے ہیں۔ وجہ اول یہ ہے کہ امت نے اس بات پر اجماع کیا ہے کہ شریعت کے معلوم کرنے میں سلف پر اعتماد کریں۔ مثلاً تابعین نے اس بارے میں صحابہ اور تبع تابعین نے تابعین پر اعتماد کیا اور اسی طرح ہر طبقہ میں علماء نے اپنے پہلے علماء پر اعتماد کیا اور اس امر کی خوبی پر بھی عقل دلالت کرتی ہے کیونکہ شریعت وہی باتوں سے معلوم ہوتی ہے۔ ایک نقل دوم استنباط نقل اسی طرح ٹھیک ہوتی ہے کہ ہر طبقہ اپنے پہلے طبقہ سے پیہم لیتا چلا آئے۔ اور استنباط میں ضروری بات یہ ہے کہ مذہب پہلوں کے جانے اس وجہ سے کہ اُن کے قول سے باہر نہ ہو جائے ورنہ اجماع کا مخالف ٹہرے گا اور دوسری وجہ پابندی کی یہ ہے کہ رسول خداؐ نے فرمایا ہے کہ پیروی کرو بڑے جتن کی اور چونکہ سچے مذہب سوائے ان چاروں مذہب کے نیست ہو گئے

تو ان کی پیروی کرنی بڑے انہوہ کی پیروی کرنی ہے اور ان سے باہر نکلنا بڑے جھٹے سے باہر ہونا ہے اور تمیزی وجہ پابندی کی یہ ہے کہ جب عہد زمانہ کو گزرے بہت دن ہو گئے اور عرصہ بعید پر گزرا اور امانتیں تلف کر دی گئیں۔ اب اعتماد نہیں ہو سکتا۔ علماء سو، یعنی ظالم قاضیوں اور ہوا پرست مفتیوں کے اقوال پر (عقد الجید) اس قرن میں فقہ کی تدوین بصورت کتاب ہوئی۔ تصانیف کا ذکر مجتہدین کے بیان میں آئیگا۔ اس قرن میں اصول اجتہاد کتاب۔ سنت۔ آثار صحابہ۔ مذاہب سلف قیاس لغت تھے۔

قرن ثانی کے مشہور مجتہدین کے حالات

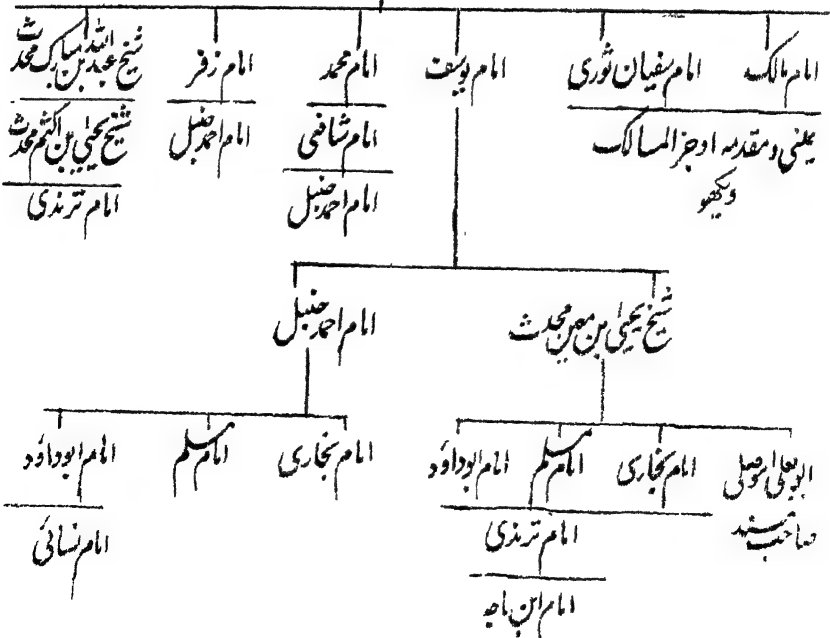
امام ابو حنیفہ علیہ السلام

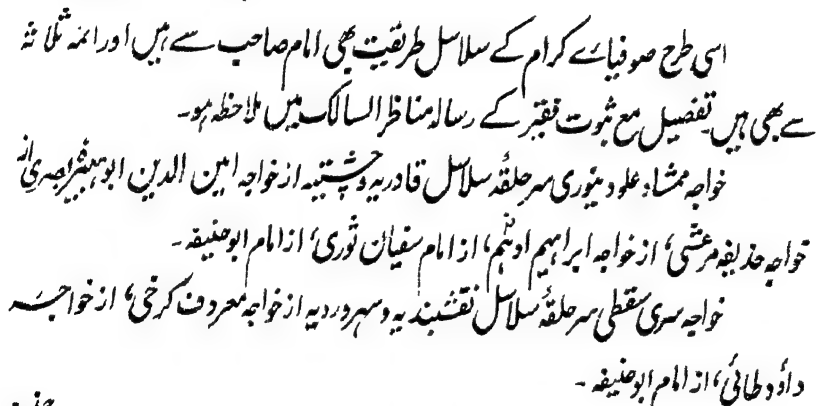
نعمان بن ثابت نام ابو حنیفہ کینیت امام اعظم لقب فارسی الاصل تھے۔ آپ کے اجداد روساء میں سے تھے آپ کے والد بڑے تاجر تھے اور وہ حضرت علی کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے حضرت نے ان کے خاندان کے لئے دعا فرمائی تھی۔ (تاریخ بغداد لابن جریر) امام صاحب کے سن ولادت میں اختلاف ہے ۱۵۰ھ - ۱۶۰ھ - ۱۷۰ھ - ۱۸۰ھ - ۱۹۰ھ سن بیان کیے گئے ہیں ۱۸۰ھ پر زیادہ وثوق ہے (قال اجل بن الصلت سمعت ابانعم يقول ولد ابو حنیفہ تسعة ثمانین من الهجرة یعنی احمد بن صلت کہتے ہیں

میں نے ابو نعیم سے سنا کہ ابو حنیفہؒ میں پیدا ہوئے (جامع المسانید) و اقدی و سمعانی نے ابو یوسف سے نقل کیا ہے کہ ابو حنیفہؒ میں پیدا ہوئے اور بعضوں نے اسے کہا ہے لیکن پہلا قول زیادہ ثابت ہے اس روایت کو نواب صدیق حسن خاں نے اپنی کتاب الرحیق المختوم میں بھی نقل کیا ہے اور ان کے بیٹے نور الحسن خاں تاج مشکل کے حاشیہ پر مطبقات ابن کمال پاشا سے نقل کرتے ہیں۔ (ولد فی عہد الصحابة سنة ثمانین وقيل احدى وستین وقيل ثلاثة وستین یعنی وہ صحابہ کے زمانہ میں ۸۰ میں پیدا ہوئے اور بعض نے ۸۶ میں اور بعض نے ۸۷ میں بھی کہا ہے) ۸۰ میں امام صاحب اپنے والد کے ساتھ حج کو گئے اور وہاں عبد اللہ بن الحارث صحابی سے ملے اور حدیث سنی رو بارہن ۹۶ میں حج کیا اُس زمانہ میں جو صحابہ تندرہ تھیں سے ملے۔ امام صاحب نے بقول ابو حفص کبیر چار ہزار شیوخ سے علم حاصل کیا۔ ان کی اساتذہ میں خاص خاص یہ ہیں۔ امام شعبی شیخ حابن ابی سلیمان، امام باقر، امام جعفر صادق، ہشام بن عروہ، قتادہ شعبہ، عطاء بن ابی رباح مدینہ کے فقہائے سب سے امام صاحب نے سلیمان و سالم سے استفادہ کیا۔ فن قرات قرآن سب سے امام حاصم سے حاصل کیا۔ امام صاحب نے برسوں شیوخ حرین الشریعین کی خدمت میں رہ کر حدیث کا درس لیا اور سند فضیلت حاصل کی۔ صدر الائمہ ابو المودود موفق نے روایت کی ہے کہ امام صاحب کے شیوخ کی تعداد چار ہزار اور امام شافعی کے شیوخ کی تعداد انہی ہے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے بھی امام صاحب کے شیوخ کی تعداد چار ہزار لکھی ہے (شرح سفر السعاد) امام صاحب کے ستر شیوخ کے نام تو شیخ جمال الدین مزنی نے لکھے ہیں (تہذیب الکمال) امام صاحب کو ان کے اساتذہ حضرت قتادہ و شعبہ نے اپنی حیات ہی میں مجاہد فتوے کر دیا تھا اور ان کے استاد حمادؒ میں جب بصرہ گئے تو امام صاحب کو

اپنا جانشین بنا گئے۔ ۱۲۰ھ میں حاد نے وفات پائی اور امام صاحب ان کے مستقل جانشین ہوئے۔ ان کی درس گاہ کی ایسی شہرت ہوئی کہ کوفہ کی اکثر درس گاہیں ٹوٹ کر ان کی درس گاہ میں شامل ہو گئیں۔ اسپین کے سوا عالم اسلام کا کوئی خطہ امام صاحب کی شاگردی سے آزاد نہیں رہا۔ امام صاحب کی استاد کی حدود اس زمانہ میں مملکت خلافت کے مساوی تھے امام صاحب کے اُن تلامذہ کی تعداد جو مشہور امام و محدث و فقیہ و صوفی ہوئے ہیں بہت زیادہ ہے۔ امام موفق نے لکھا ہے کہ امام صاحب سے سات سو مشایخ نے روایت کی ہے۔ (مناقب الامام) بعض محدثین نے آپ کے ترجمہ میں آپ کے شاگردوں کی تعداد آٹھ سو مع نام و نسب لکھی ہے (حذائق الحنیفہ) شامی میں ہے کہ ابن حجر نے بعض ائمہ سے روایت کی ہے کہ اسلام کے مشہور ائمہ میں سے کسی کے اتنے اصحاب اور شاگرد ظاہر نہیں ہوئے جتنے امام ابو حنیفہ کے تھے محدثین عالم کا سلسلہ امام صاحب پر منتہی ہوتا ہے۔

امام ابو حنیفہ





حاشا اللہ کہ برآرم بزباں ایں گلہ را
ہم شیران جہاں بستہ ایں سلسلہ اند
امام صاحب کی تجارت نہایت وسیع تھی۔ لاکھوں کالین دین ہوتا تھا۔ نفع میں

ایک حصہ محدثین کے لئے مخصوص تھا۔ کچھ اہل حاجت کے روزینے مقرر تھے۔ شاگردوں اور احباب کے ساتھ سلوک کرتے تھے۔ غرض اُس دولت سے خود کم نفع اٹھاتے تھے راہِ خدا میں زیادہ لٹاتے تھے (تہذیب الاسماء) امام صاحب رقیق القلب، کثیر البکاء، قلیل النوم، قائم اللیل، متحل مزاج، صابر و شاکر آدمی تھے۔ عبادت و ریاضت و تلاوت میں ساری ساری رات گزار دیتے تھے۔ شیخ ابن مبارک محدث سے روایت ہے کہ امام ابو حنیفہ نے سہ ماہی میں برس تک پنج وقتہ نماز ایک وضو سے پڑھی ہے۔ (تہذیب الاسماء نووی) امام ابو حنیفہ بڑے عابد، پرہیزگار، اور محتاط تھے۔ (میزان شعرانی)

خارجہ بن مصعب کا قول ہے کہ ایک رکعت میں چار اماموں نے قرآن ختم کیا ہے حضرت عثمان غنی (صحابی) حضرت تمیم الداری (صحابی) حضرت سعید بن جبیر (تابعی) امام ابو حنیفہ (مناقب بزاز) شیخ معمر بن کلام محدث نے بیان کیا کہ میں نے امام صاحب کو ایک رکعت میں قرآن ختم کرتے دیکھا (مناقب بزاز) ایسی ہی روایت شیخ حفص بن عبد الرحمن کی علامہ علی قاری نے اثمار جہنم میں نقل کی ہے۔

ثابت قدم فقر کو ہے نفس کشی شرط

بے دیو کے مارے ہوئے رسم نہیں ہوتا

امام سفیان ثوری سے کسی نے کہا کہ امام ابو حنیفہ کسی کی غیبت نہیں کرتے۔ امام سفیان ثوری نے کہا۔ ابو حنیفہ ایسے بیوقوف نہیں جو اپنے اعمال صالحہ کو برباد کریں (تہذیب الاسماء نووی) ایک شخص نے غصہ میں اپنی بیوی سے قسم کھا کر کہا کہ جب تو مجھ سے نہ بولگی میں تجھ سے نہ بولوں گا۔ یہ سن کر عورت نے بھی اسی طرح کہا جب غصہ فرو ہوا تو گھبرا یا۔ امام سفیان ثوری کے پاس گیا مسئلہ پوچھا انہوں نے فرمایا کفارہ دینا ہو گا۔ پھر امام ابو حنیفہ کے پاس آکر دریافت کیا۔ امام صاحب نے فرمایا۔ کفارہ نہیں۔ اُس نے جا کر امام سفیان ثوری سے کہا وہ غصہ ہوتے ہوئے امام صاحب کے پاس آئے اور کہا کہ آپ نے مسئلہ غلطاً مسئلہ

امام صاحب نے کہا میں نے صحیح بتلایا ہے اور اس شخص سے کہا کہ پھر اصل واقعہ بیان کر۔ اُس نے بیان کیا امام صاحب نے کہا اس نے عورت سے کہا کہ جب تک تو نہ بولے گی میں تجھ سے نہ بولوں گا۔ اس کے بعد عورت نے کہا تو عورت کی طرف سے بولنے کی ابتدا ہو گئی۔ امام سفیان ثوری نے کہا درحقیقت جو بات وقت پر آپ کو سوچتی ہے ہم کو نہیں سوچتی۔ خلیفہ وقت نے یزید بن ہبیرہ کو کوفہ کا گورنر مقرر کیا۔ یزید نے تمام فقہاء کو طلب کر کے بڑے بڑے عہدوں پر مامور کیا۔ امام صاحب کو افسر خزانہ بنانا چاہا۔ امام صاحب نے انکار کیا۔ یزید نے حکم دیا کہ ان کے روزانہ دس دُرے لگائے جایا کریں۔ مدت تک یہ دُرے لگتے رہے۔ آخر گورنر نے اپنا حکم واپس لے لیا۔ جب خلیفہ مفسور عباسی کا دور حکومت آیا اور ساداتِ یزید بے انتہا مظلوم ہوئے تو محمد مہدی عرف نفسِ ذکیہ بن عبد اللہ بن امام حسن مثنیٰ نے مدینہ خلیفہ کے خلاف خروج کیا۔ امام مالک نے فتویٰ دیا کہ خلافت نفسِ ذکیہ کا حق ہے۔ نفسِ ذکیہ شہید ہو گئے تو اُن کے بھائی ابراہیم نے علم خلافت بلند کیا۔ امام ابو حنیفہ نے اُن کی تائید کی اور مالی امداد دی جب ابراہیم شہید ہو گئے تو خلیفہ مفسور نے امام صاحب کو طلب کیا اور عہدہ قضا پر مامور کرنا چاہا۔ امام صاحب نے کہا میں اس قابل نہیں۔

مقبول جو ذرہ ہوا درگاہ میں رب کی

وہ ملقنتِ نیر اعظم نہیں ہوتا

منصور نے غصہ ہو کر کہا تم جھوٹے ہو امام صاحب نے فرمایا اگر میں جھوٹا ہوں تو یہ دعویٰ ضرور سچا ہے کیونکہ جھوٹا آدمی عہدہ قضا کے قابل نہیں ہو سکتا۔ خلیفہ نے امام صاحب کو قید خانہ میں بھیج دیا۔ امام صاحب کے طرفداروں کی تعداد میں روز بروز اضافہ ہونے لگا اس رجوع عام سے خلیفہ کو خطرہ ہوا آخر ۵۸ھ میں قید خانہ میں امام صاحب کو زہر دیا گیا شیخ حسن بن عمار نے امام صاحب کو غسل میت دیا۔ نہلائے جاتے تھے اور کہتے

جالتے تھے۔ واللہ تم سب سے بڑے فقیہ تھے۔ بڑے عابد تھے۔ بڑے زاہد تھے۔ امام صاحب کی وفات پر عالم اسلام میں عام ماتم ہوا۔ امام صاحب کے بعض اساتذہ مثل شعبہ بن الحجاج زندہ تھے۔ ان کو بہت صدمہ ہوا۔ شیخ ابن جریج نے جب مکہ میں خبر وفات سنی تو کہا افسوس بڑا عالم جا تا رہا۔ ائمہ اسلام میں امام ابو حنیفہ ہی کو یہ شرف حاصل ہے کہ اکابر امت مثل امام طحاوی و امام محمد بن احمد بن شعیب و امام عبد اللہ بن محمد الحارثی و امام ظہیر الدین المغانی وغیرہ وغیرہ ان کی سوانح عمریاں لکھی ہیں۔ جن کی تعداد چھپیس سے زیادہ ہے اس قدر سوانح عمریاں کسی کی نہیں لکھی گئیں۔ فقہ اکبر العالم و المتکلم مندہ کتابیں امام صاحب کی تصنیف مشہور ہیں۔ عالم اسلام میں سب سے زیادہ مذہب حنفی کے پیروی کرنے والے ہیں۔ میرے ایک گریجویٹ دوست جو اخبار مینی کے بچہ شائق ہیں۔ فرماتے تھے کہ ستر فیصدی مسلمان حنفی ہیں حنفی مذہب عراق و ہندو چین و ماوراء النہر و تمام ممالک عجم میں سب سے زیادہ پھیلا ہوا ہے عرب وغیرہ میں بھی حنفی مذہب رائج ہے۔

امام ابو حنیفہ کے متعلق محققین غیر کی رائے

مسٹر چارلس ملٹن لکھتے ہیں وہ پہلا شخص ہی ہے جس نے مدلل طریقے سے قانون کے پائینٹ پر بحث کی ہے اور تمام دینی معاملات کو اس تحقیق و تفحص سے قانون کی روشنی میں جکڑ دیا ہے کہ ایک تعجب معلوم ہوتا ہے۔ (ہدایہ مطبوعہ لندن ص ۸۶) میرجر رابرٹ ڈیوری آسبرن لکھتے ہیں آپ نے (امام ابو حنیفہ نے) اپنے علم و قانون کی وجہ سے ایک بہت بڑی شہرت حاصل کر لی۔ اور نہایت زیر کی و تیز فہمی سے اپنے قانون فقہ اور شریعت میں مطابقت کرنے کی کوشش کی (بیا گریفیل ڈکٹری جلد ۱) جب امام صاحب کے حالات لکھے گئے ہیں تو ضرور ہے کہ ان مطاعن کا تذکرہ بھی کیا جائے۔ جو

امام صاحب پر کیے جاتے ہیں کیونکہ بغیر اس کے تذکرہ و تاریخ فقہ غیر مکمل رہتی ہے ہم کو اپنی کتاب کی تکمیل مقصود ہے کسی کی تردید و تشویش پیش نظر نہیں میں صرف اسی قدر کام کرنا چاہتا ہوں جس قدر میرے بھائیوں کی واقعیت اور اصلاح خیال کے لئے ضروری ہے۔

مقطع میں آپڑی ہے سخن گسترانہ بات
مقصود اس سے قطع محبت نہیں مجھے

مطالعن امام

غالب بُرا نہ مان جو واعظ بُرا کہے

ایسا بھی ہے کوئی کہ سب اچھا کہیں ہے

تاریخ عالم شاہد ہے کہ ہر مصلح ہر پیغمبر کی مخالفت کی گئی ہے جب کوئی اصلاح شروع کی گئی جب ہی سے اُس سے اختلاف شروع ہوا سب سے زیادہ مخالفت کا سامنا مصلح اول کو ہوتا ہے۔ جوں جوں زمانہ گزرتا جاتا ہے لوگ اصلاحات سے مانوس ہوتے جاتے ہیں۔ مصلحین پر تشدد و ظمن میں کمی ہوتی جاتی ہے امام ابوحنیفہ جب مسند در کس پر متمکن ہوئے انہوں نے یہ دیکھ کر کہ حدیث کی روایت کا گھر گھر چرچا ہے اور اُن راویوں میں بعض نااہل بعض کم فہم بھی شامل ہیں اور بدعتی احادیث وضع کر رہے ہیں تو مثل حضرت ابو بکر و عمر دین مسود کے حدیث کی جانچ میں سختی شروع کی اور سند کے مطالبہ پر زور دیا۔ حدیث کی جانچ اور راوی کی جانچ کے قواعد مقرر کئے ان شرائط نے بہتوں کی قلعی کھول دی اس لئے ان فرضی اور مصنوعی محدثین کو آپ سے عداوت پیدا ہو گئی۔ ادھر آپ کی ذکاوت و فطانت و تجربہ علمی نے وہ شہرت پائی کہ کثرت سے اہل علم آپ کی درس گاہ میں آکر شامل ہو گئے۔ اس سے بعض معاصرین کو بھی رشک پیدا ہوا۔ مخالفین سے اس کے سوا کچھ نہ بہن پڑا کہ آپ کے متعلق چند بے اصل باتیں مشہور کر دیں۔

کی وفا ہم سے تو غیر اس کو جفا کہتے ہیں
ہوتی آئی ہے کہ اچھوں کو بُرا کہتے ہیں

چنانچہ مولوی ابوبحلی بھی لکھتے ہیں پہلے بھی ہمارے بزرگوں پر طرح طرح کی تہمتیں
جوڑی گئی ہیں۔ چنانچہ ائمہ اربعہ کی نسبت بھی ناپسندیدہ باتیں لوگوں نے جوڑ دی تھیں اور امام عظیم
کی نسبت تہمت لگائی تھی کہ وہ کرامات اولیاء کے قابل نہیں اور یہ بھی مشہور تھا کہ مبتدع اور
نئی نئی باتیں نکالنے والے ہیں اور یہ بھی مشہور تھا کہ قیاس کی بناء پر دانستہ حدیث کا رد
کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ سب غلط تھا (سبیل الرشاد) خیر القول کا زمانہ اگرچہ خیر و برکت کا زمانہ
تھا مگر غیر سعادتمندانہ عنصر سے خالی نہ تھا۔ امام صاحب کے بہت سے حساد پیدا ہو گئے۔

جو حد کسی کو سمجھ پر ہو تو ہے یہ تیری خوبی

کہ جو تو نہ خوب ہوتا تو وہ کیوں حسود ہوتا

ان الامام ابی حنیفہ کان لہ حساد کثیرون فی حیواتہ وبعد ملامتہ۔ یعنی
امام ابوحنیفہ کے بہت سے حساد تھے۔ اُن کی زندگی میں بھی اُن کے بعد بھی (خیرات الحسان)
ایسا ہی تسبیح النظام میں ہے (کان ابوحنیفہ یحسد وینسب الیہ مالیس فیہ ویختلق الیہ
مالا یلتق۔ یعنی امام ابوحنیفہ کے حساد بہت تھے اور وہ ایسے امور ان کی طرف منسوب کرتے
تھے جو اُن میں نہ تھے۔ (کتاب العلم لابن عبد البر) امام صاحب کے حساد میں نعیم بن حساد
(اسناد امام بخاری) بھی تھے۔ قال الانہادی کان نعیم یضع الحدیث فی تقویۃ السنۃ
وحکایات فردسہ فی ثلب النعمان کلہا کذب۔ یعنی ازوی کہتے ہیں کہ نعیم تقویت
سنت کے لیے حدیث وضع کیا کرتے تھے اور امام ابوحنیفہ کے معائب میں حکایتیں گھڑا
کرتے تھے۔ جو سب جھوٹ ہیں (میران جلد ثالث) ایک روایت امام بخاری تلخیص صغیر میں
امام ابوحنیفہ کے خلاف ہے۔ اُس کے راوی یہی نعیم ہیں۔ امام صاحب کی مخالفت میں لوگوں
نے یہاں تک مبالغہ کیا کہ کتابوں میں تحریفیں کیں۔ دوسروں کے نام سے کتابیں تصنیف

کر کے مشہور کیں۔ علامہ عبدالوہاب شمرانی شافعی فرماتے ہیں کہ شیخ مجد الدین فیروز آبادی کے نام سے کسی نے ایک کتاب امام ابوحنیفہ کے رد و تحقیر میں لکھی۔ جب وہ کتاب شیخ ابوبکر بن خیاط مینی نے دیکھی تو شیخ مجد الدین کو خط لکھا انہوں نے جواب لکھا کہ یہ مجھ پر کسی نے افترا کیا ہے۔ میں نے کوئی کتاب ایسی نہیں لکھی میں امام ابوحنیفہ کا معتقد ہوں وہ کتاب اب آپ کو ملے تو جلدوں (البواقیت و البواہر) علامہ یوسف بن عبد الہادی جنبل نے اپنی کتاب تنویر العیض میں حافظ ابن عبد البر کی کتاب جامع العلم سے نقل کیا ہے (کہ ابوحنیفہ کے بارے میں کسی برائی کرنے والے کا کلام مت سنو۔ میں نے اُن سے زیادہ افضل اور پرہیزگار اور فقیہ کسی کو نہیں دیکھا خطیب کے کلام سے وہ کہو کہ نہ کھاؤ کیونکہ وہ حد سے زیادہ علما سے تعصب رکھتا ہے۔ میرے امام ابوحنیفہ اور امام ابو احمد اور اُن کے اصحاب پر جرح کرتا ہے۔ اس کا اعتبار نہیں۔ ابن جوزی خطیب کا مقلد ہے اور امام صاحب سے تعصب رکھنے والوں میں دارقطنی اور ابونعیم ہیں) امام صاحب کے معاملہ میں ابن جوزی کو خود اس کے نواسے علامہ سبط ابن جوزی نے بھی ملامت کی ہے۔ لیس العجب من الخطیب یا نہ یطعن فی جماعۃ العلماء و انما العجب من الجہد کیف سلک اسلوب وجاء بما ہذا اعظم منہ یعنی خطیب پر تو تعجب نہیں وہ تو علما پر طعن کرتا ہے۔ تعجب تو نا اچا ہے کہ یہ کیوں اس کے مقلد ہو گئے اور اس کام میں اس سے بڑھ گئے (مرآۃ الزاں) شیخ نجفی بن حین محدث کے سامنے جب کوئی امام ابوحنیفہ پر اعتراض کرتا تو وہ ایک شعر پڑھتے جس کا مطلب یہ ہے کہ جب لوگ اُس کی سی سی کر سکے تو حد کرنے لگے اور دشمن ہو گئے (منابہ موفق) امام صاحب پر جو لوگ اعتراض کرتے ہیں۔ ایک غلطی اُن کی یہ بھی ہے کہ جہاں کہیں انہوں نے امام ابوحنیفہ کے نام کے ساتھ کوئی جرح دیکھی اس کو امام صاحب کی طرف منسوب کیا۔ حالانکہ اس کینیت کے اور بھی اشخاص گزرے ہیں جن پر جرحیں ہیں اور جو ضعیف ہیں جیسے احمد المصدق ابن محمد غشا پوری و جعفر ابن احمد و محمد بن عبد اللہ

عبداللہ بن علی خطیبی و محمد بن یوسف و عبدالمومن و محمد بن عبداللہ ہندوانی و علی بن نصر
و عبداللہ بن ابراہیم بن عبد الملک و محمد بن حنیفہ بن بابان قضبی و قیس بن احوام و ابو الفتح
محمد بن حنیفہ و عبد الکلیم ذیلی و غوارزی و نعمان بن ابی عبداللہ و محمد بن منصور بن احمد بن حواری
و احمد بن داؤد و بنوری ان کے علاوہ دو ابو حنیفہ وہ ہیں جن کو علامہ ذہبی نے باب الکئی میں
میزان الاعتدال میں ذکر کیا ہے اور ان سے عبد الکرم و بخیر بن منقسم روایت کرتے ہیں
اور وہ بھول ہیں۔ اسی طرح نعمان نام کے بھی بہت اشخاص گزرے ہیں۔ اس لئے ابو حنیفہ
یا نعمان کے نام پر جو جرح ہو جب تک اس میں کافی پتہ نہ ہو۔ مثلاً نعمان بن ثابت کو فی یا ابو حنیفہ
نعمان کو فی یا امام اعظم ابو حنیفہ اس وقت تک اس جرح کو امام صاحب کی طرف منسوب نہ
مانا جاتا ہے۔ اسی طرح متقدمین اور اکابر امت کے ان اقوال کو نظر انداز کر کے جن سے
امام صاحب کا فضل و کمال ثابت ہوتا ہے بعد کے لوگوں کے اقوال پر اعتماد کرنا بھی
عقل سلیم کے خلاف ہے جس پایہ کے بزرگوں کے اقوال سے امام صاحب کے مناقب
ثابت ہوتے ہیں۔ اگر کوئی اُس کے خلاف ثابت کرنا چاہے تو اُس کو لازم ہے کہ
اُس ہی پایہ کے کسی بزرگ کا قول پیش کرے ورنہ وہ اعتراض منصف و عقل کے نزدیک
قابل التفات نہیں ہو سکتا۔ ائمہ متبوعین یا مستند صاحبان غیر القرون یا مقدس محدثین و مجتہدین
کی طرف سے امام صاحب پر کوئی اس قسم کا اعتراض نہیں۔ جس قسم کے اعتراضات
سادہ نے پیش کیے ہیں امام بخاری کی طرف سے جو اعتراض بیان کیا جاتا ہے وہ امام
صاحب کی توہین کرنے والا نہیں وہ بوجہ اختلاف اجتہاد ہو سکتا ہے اس قسم کے اعتراضات
سے کوئی امام اور محدث نہیں بچا۔ ایسا ہی اعتراض امام بخاری کی طرف سے امام شافعی پر
بھی وارد ہوتا ہے جن کا مقلدون کو بعض نے بیان کیا ہے امام بخاری نے صحیح بخاری میں
امام صاحب پر کوئی اعتراض نہیں کیا۔ نہ امام صاحب کا تذکرہ ایسے الفاظ میں کیا ہے
جس سے توہین متصور ہو بعض ایسے مسائل ہیں جن میں ان کو اختلاف تھا۔ لفظ

(بعض الناس یعنی بعض آدمی) لکھا ہے یعنی اس مسئلہ کے متعلق بعض لوگوں کا یہ خیال ہے یہ لفظ دو ایک جگہ امام شافعی کے مسائل کے متعلق بھی آیا ہے یہ بھی نہیں کہ وہ مسائل صرف امام ابو حنیفہ اور امام شافعی ہی کے ہوں۔ بلکہ ان کے متعلق اور ائمہ کے بھی وہی اقوال ہیں اور بعض اسلامی فرقے بھی ان مسائل میں حنفیوں کے ہم خیال ہیں۔ پس یہ خیال مستقل طور پر قائم کر لینا مناسب نہیں۔ کہ لفظ بعض الناس سے امام بخاری کا مقصود امام ابو حنیفہ و امام شافعی ہیں بلکہ گمان غالب ہے کہ ان کا یہ روئے سخن دوسرے فرقوں یا دیگر علما کی طرف ہوگا۔ اور اگر امام اعظم ہی کی طرف سمجھا جائے تو اس سے بھی امام صاحب کی جلالت شان کا تہ چلتا ہے کہ امام بخاری رائے تو مسئلہ میں خلافت رکھتے ہیں۔ مگر نام لینے کی جرأت نہیں کرتے اشارے کنایہ پر ختم کر دیتے ہیں۔ اس کے علاوہ یہ کوئی ایسا لفظ نہیں جس سے توہین کا مفہوم ہو۔ اس سے زیادہ سخت اعتراضات امام مسلم نے امام بخاری پر کئے ہیں۔ صاحب تیسر القاری نے امام بخاری پر اعتراضات کئے ہیں۔ امام صاحب کی مدح جن بزرگوں سے ثابت ہے ان میں سے ہر ایک ستون دین ہے۔ ان کے مقابلہ پر اُس ہی پایہ کے بزرگوں کے اقوال پیش کرنے چاہیں جیسے امام اعظم و شعبہ بن الحجاج (المتوفی سلسلہ کبار تابعین میں سے ہیں۔ حضرت انس وغیرہ بہت سے اصحاب کی شاگردی کی ہے۔ محدث ابن جوزی نے لکھا ہے کہ علم کے خزانہ دار چھ شخص ہیں۔ امام شافعی مالک و زاعمی مہرین کلام شعبہ ثوری۔ یسب امام ابو حنیفہ کے مداح ہیں۔ امام اجوبیل نے کہا ہے کہ شعبہ کے زمانہ میں ان کی مثل حدیث میں کوئی نہ تھا۔ وہ علم حدیث و روایات میں امت واحدہ ہیں۔ (تہذیب الاسماء نووی) امام سفیان ثوری نے کہا حدیث میں شعبہ امیر المؤمنین ہیں۔ (کتاب العلل) شعبہ صحاح ستہ کے راوی بھی ہیں اور شیخ و کعب بن الجراح محدث (علی بن مدینی کے استاد ہیں) ان کے متعلق شیخ یحییٰ بن معین محدث کا قول ہے۔ صارت احدا اذہم علی کعب

یعنی میں نے وکیع سے بڑھ کر کسی کو نہیں دیکھا۔ (جواہر المنبیض) اور شیخ عبد اللہ بن مبارک (امام ترمذی کے شیخ الشیوخ امیر المؤمنین فی الحدیث مشہور تھے۔ (تذکرۃ الحفاظ) اور شیخ یحییٰ بن معین (یہ وہ ہیں جن کے سامنے امام بخاری نے بخاری شریف بغرض استصواب پیش کی تھی۔ امام بخاری کے استاد ہیں۔ امام بخاری کا قول ہے ما استقصرت نفسی الا عندہ یعنی میں نے سوائے علی بن مدینی کے کسی کے سامنے اپنے آپ کو چھوٹا نہیں پایا۔ (تقریب) شیخ حن بن عرفہ محدث (امام ابو داؤد و امام ترمذی و امام ابن ماجہ کے استاد ہیں۔ شیخ یحییٰ بن معین نے ان کو صدوق کہا ہے۔) اور شیخ یزید بن ہارون محدث صاحبان علم واقف ہیں کہ یہ وہ حضرات ہیں۔ جن پر علم حدیث کا مدار ہے۔ اور جو محدثین کے سر حلقہ ہیں ان کے مقابلہ پر یحییٰ بن سعید الانصاری و عبد اللہ بن دینار و عبد الرحمن ابن امام قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق و امام جعفر صادق و امام لیث بن سعد و شیخ یحییٰ بن اکثم محدث اچھے اکابر کے اقوال قابل التفات ہو سکتے ہیں خطیب و دار قطنی کا تو کیا ذکر ہے۔ یہاں بخاری و مسلم کی بھی ہستی نہیں۔ امام صاحب کے مدح حنفی ہی نہیں ہیں بلکہ دوسرے مذاہب کے ائمہ و علماء بھی ہیں۔ مثل امام سیوطی شافعی حافظ ابن حجر کی شافعی امام ذہبی شافعی حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی۔ امام نووی شافعی۔ امام غزالی شافعی۔ حافظ ابن عبد البر مالکی۔ علامہ یوسف بن عبد الہادی جنبل موافق ابن خلدون ابن خلکان شافعی۔ اگر مدح و ذم کرنے والوں کی تعداد پر نظر کیجائے تو بھی مدح کا پلہ بھاری ہے (جن لوگوں نے امام ابو حنیفہ کی توثیق کی ہے وہ ان لوگوں سے بہت زیادہ ہیں جنہوں نے ان پر لعن کیا ہے۔ (خیرات الحسان) حامد بن زید کہتے ہیں میں نے ایوب سختیانی کو کہتے سنا جس وقت کسی نے ابو حنیفہ کا ذکر برائی سے کیا کہ لوگ چاہتے ہیں کہ اللہ کے نور کو پھر تک سے بجھا دیں مگر اللہ انکار کرتا ہے۔ ہم نے ان لوگوں کے مذاہب کو دیکھا ہے

جہنوں نے ابو حنیفہ میں کلام کیا ہے کہ ناپید ہو گئے۔ ابو حنیفہ کا مذہب ترقی پر ہے اور وہ قیامت تک باقی رہے گا۔ مذاہب اربعہ ابو حنیفہ و شافعی و مالک و حنبل ان پر لوگ اجماع کئے ہوئے ہیں۔ (عقود الجواہر المنیفہ) امام صاحب کی طرف جو باتیں منسوب کی گئی ہیں وہ غلط ہیں (جامع الاصول ابن الاثیر جزری) یہ بھی امام ابو حنیفہ کی کرامت ہے کہ الزام لگانے والوں نے اُن کے علم و حفظ و غیرہ پر اعتراض کئے ہیں اور کسی قسم کا اتہام نہیں لگا سکے۔ بعض ائمہ کو تو ناگفتہ بہ طریق پر مہتمم کیا گیا ہے۔ امام سفیان ثوری کو دیس کہا گیا۔ (مقدمہ ابن خلدون) شیخ ابن اکثم محدث دامام احمد حنبل نے ان کی تعریف کی ہے۔ ترمذی کے راوی ہیں امام بخاری نے صحیح کے علاوہ اپنی دیگر کتب میں ان سے روایت کی ہے) پر نہایت رکیک الزام لگایا ہے (مقدمہ ابن خلدون) پھر یہ غصب کہ امام صاحب کی حدیث دانی پر حملہ کرتے ہیں تو محدثین کو چھوڑ کر مورخین کے اقوال نقل کرتے ہیں۔ یہ بھی تمیز نہیں کرتے کہ ہر فن کے معاملہ میں اہل فن کی شہادت معتبر ہوتی ہے اور جن مصنفین کے اقوال دیگر اصحاب کے حق میں قبول کرتے ہیں۔ امام صاحب کے حق میں قبول نہیں کرتے۔ اگر کسی مصنف کا کوئی قول امام صاحب کی تنقیص میں ہے تو اس کو بڑے شوق سے نقل کرتے ہیں اور اگر اس ہی مصنف نے کسی دوسرے کی تنقیص کی ہے تو وہ قول اُس کا قبول نہیں کرتے۔ اور ان امور پر کوئی دلیل بھی پیش نہیں کرتے۔

پہلا طعن

یہ ہے کہ امام صاحب تابعی نہ تھے۔

جواب

تابعی اس کو کہتے ہیں جس نے بحالت اسلام کسی صحابی کو دیکھا ہو یہ صحابی

مختار جماعت کثیر علماء و بزرگان دین کا ہے۔ (قال العراقي وعليه عمل الاكثرين وقاما
اشار النبی صلی اللہ علیہ وسلم الى الصحابي والتابعي لقول طوبى لمن رانى
ومن رانى من رانى فالكفى بمجرد الروية قلت بدروينداح الامام
الا عظم في سلك التابعين فانه قد رانى انسا وغيره من الصحابة
ما ذكره الشيخ الجزري في اسماء الرجال القراء والتوربشتي في تحفة
المسترشد وصاحب كشف الكشاف في سورة المومنون وصاحب
مراة الجنان وغيرهم من العلماء المتبحرين فمن لقي انه
تابعي فاما من التبع انفاص والتعصب الفاشر يعني عراقی نے کہا ہے
کہ اکثر علماء کا قول یہی ہے کہ جس نے صحابی کو دیکھا وہ تابعی ہے اور اسی طرف اشارہ
کیا رسول کریم نے کہ مبارک ہیں وہ جنہوں نے مجھ کو دیکھا اور مبارک ہیں وہ جنہوں
نے میرے دیکھنے والوں کو دیکھا اور امام اعظم تابعی ہیں انہوں نے انس وغیرہ صحاب کو
دیکھا ہے اس کو بیان کیا ہے شیخ جزری نے اسماء الرجال القراء میں اور حافظ توربشتی
نے تحفة المسترشدین اور صاحب كشف الكشاف نے سورہ مومنوں میں اور صاحب
مراة الجنان وغیرہ علماء نے اور جو اس کا انکار کرتا ہے وہ یا تو ناواقف ہے یا متعصب
ہے (شرح الشرح تحتہ الفکر ملا علی قاری) شیخ جزری و امام یافعی صاحب مراة الجنان
و صاحب كشف الكشاف یہ سب شافعی ہیں ان میں کوئی حنفی نہیں۔ جو حمایت بجا کا
گمان کیا جاسکے۔ (والتابعي كل من لقي الصحابي لذلك فاجو حنيقته
على هذا الحدين التابعين لانه رانى انسا رواه ابن سعاد بسند
صحيح۔ یعنی تابعی وہ ہے جو صحابی سے ملا ہو اس لئے ابو حنیفہ بھی تابعی ہیں
کیونکہ انہوں نے حضرت انسؓ کو دیکھا ہے اس کو ابن سعد نے صحیح سند سے روایت
کیا ہے (ہدیۃ المہدی مولوی وحید الزماں اہل حدیث حیدرآبادی) ذکر الخطیئہ

فی تاریخ بغداد لاندہ رای انس بن مالک یعنی خطیب نے تاریخ بغداد میں بیان کیا ہے کہ انہوں نے (امام ابو حنیفہ نے) انس بن مالک کو دیکھا ہے (تاج مکمل نو اب صدیق حسن خال) رائی انس بن مالک غیر مرۃ لما قدم علیہم الکوفۃ یعنی امام ابو حنیفہ نے انس بن مالک کو کئی بار دیکھا جب وہ کوفہ میں آئے۔ (تذکرۃ الحفاظ) اور فضیلت (دیدار صحابہ) ابو حنیفہ کے سوا ان کے محاصرہ میں سے مثل اوزاعی و حماد بن سلمہ و حماد بن زید و سفیان ثوری و مالک و لیث بن سعد کسی کو حاصل نہیں ہوئی۔ (فتاویٰ ابن حجر عسقلانی) امام ابو حنیفہ اجلہ تابعین میں سے ہیں اور ان لوگوں میں سے ہیں جن کی توصیف میں یہ آیت (والذین اتبعوا باحسان رضی اللہ عنہم و رضو عنہ) حافظ ابن حجر مکی) امام صاحب کی تابعیت کے مستحق امام ذہبی شافعی نے تذکرہ الحفاظ و کاشف میں و شیخ احمد قسطلانی شافعی نے ارشاد ساری شرح صحیح بخاری میں اور ابن سعد نے طبقات میں خطیب بغدادی نے تاریخ میں ابن جوزی نے علل تنہا ہیہ میں امام نووی نے تہذیب الاسماء و اللغات میں امام سیوطی نے تبصیر العیضہ میں لکھا ہے کہ امام صاحب نے حضرت انسؓ کو دیکھا تھا۔ ایسا ہی تہذیب التہذیب اور درر فطنی میں ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے تقریب التہذیب میں شیخ ولی الدین عراقی کا وہ فتویٰ نقل کیا ہے جس میں انہوں نے قبول کیا ہے کہ امام صاحب تابعی ہیں اور ابن حجر مکی نے ابن حجر عسقلانی کے حوالہ سے وہ عبارت نقل کی ہے۔ امام یافعی نے مرآۃ الجنان میں لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے چار صحابہ کو پایا۔ انس بن مالک بصرہ میں۔ عبد اللہ بن ابی اوفی کوفہ میں۔ سہیل بن سعد ساعدی مدینہ میں۔ ابو الطیقل عامر بن داکمہ میں (انہوں نے) امام ابو حنیفہ نے بچپن میں میں اصحاب کو دیکھا (در مختار) خلاصہ و اکمال فی السامع الرجال میں چھپیں تعداد صحابہ کی لکھی ہے اور بعض کتابوں میں اس سے زیادہ ہے۔

دوسرا طعن

امام صاحب نے صحابہ سے روایت نہیں کی۔

جواب

حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ امام صاحب نے حضرت عبداللہ بن ابی اوفی سے روایت کی ہے۔ (مقدمہ ہدایہ) امام ابو حنیفہ خود فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن الحارث بن جزہ الزبیدی کے پاس میرے والد مجھ کو کاندھے پر بٹھا کر لے گئے حضرت نے مجھ سے فرمایا تم کیا چاہتے ہو میں نے کہا کوئی حدیث سنا دیجئے انہوں نے فرمایا (بقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اغاثتہ الملعوف فرض علی کل مسلم من تفقہ فی دین اللہ کفایہ اللہ ہمہ درزقہ من حیث لا یحسب۔) (مناقب موفیق، مناقب بزازی) یہ واقعہ لفظی غالباً مستمم کا ہے جب امام صاحب اپنے والد کے ساتھ حج کو گئے تھے اس وقت امام صاحب سات برس کے تھے۔ یہ عمر تحمل روایت کی ہے۔ بخاری میں محمود بن ربیع طفل چہار سالہ و پنج سالہ کی روایت موجود و مقبول ہے پس امام صاحب کا اس روایت کو یاد رکھنا تعجب خیز نہیں۔ اور اس عمر میں اس قسم کی فرمائش ذہین و طباع بچے سے بعید نہیں۔ اکثر ایسا بھی ہوتا ہے کہ لوگ بچوں کو بزرگوں کے پاس لے جاتے ہیں اور ان کو کوئی فرمائش سکھا دیتے ہیں بچہ اسی طرح کہہ دیتا ہے۔ برنخورد (عبدالصمد کی عمر ۶ سال کی تھی کہ فقیر کے غریب خانے پر حضرت حافظ عبدالرحمن نوکلی رحمۃ اللہ علیہ تشریف فرما ہوئے فقیر کو خیال ہوا کہ اگر حضرت چند کلمات قرآن مجید برخورد موصوف کو سکھا دیں تو موجب برکت ہوگا۔ فقیر نے برنخورد موصوف سے کہا تم حضرت کے پاس جا کر سلام کر کے عرض کرو کہ مجھ کو قرآن شریف پڑائیجیے

برخوردار موصوف نے ایسا ہی کیا۔ حضرت نے تین بار الحمد للہ پڑھائی جو برخوردار موصوف کو اُسی وقت سے یاد ہو گئی۔ اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ امام صاحب نے صحابہ سے روایت کی ہے۔ اس میں اختلاف ہے کہ کس قدر صحابہ سے روایت کی ہے بعض کہتے ہیں کہ چھ صحابی اور ایک عورت صحابیہ بعض کہتے ہیں سات صحابی اور ایک عورت صحابیہ (دُر مختار) امام اعظم نے روایت کی ہے۔ انس بن مالک و عبد اللہ بن ابی اوفی کوفہ میں و سہل ابن سعد سعدی مدینہ میں و ابو الطفیل عامر بن وائلہ مکہ میں و عبد اللہ بن انیس و عبد اللہ بن الحارث الزبیدی۔ و جابر بن عبد اللہ عایشہ بنت جحرو و عمرو بن حریش و سائب بن خلاد و ابن سوید و سائب ابن یزید و سعید و محمود بن ربیع و محمود بن لبید (الزوائد المنیفة و الجواهر المنیفة) و خیرات احسان و عقود الجحان) امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس کو نماز پڑھتے دیکھا اور میں نے اُن سے سجدہ ہو کا مسئلہ دریافت کیا۔ حضرت انس نے مسئلہ میں وفات پائی۔ اس وقت امام صاحب تیرہ سالہ ہوشمند تھے۔ حضرت انس کوفہ میں آیا کرتے تھے۔ امام صاحب بصرہ جایا کرتے تھے۔ امام صاحب نے حضرت انس سے چار حدیثیں روایت کی ہیں۔ (ابو حنیفہ عن انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الدال علی خیر کفاحلہ) اس کا متن صحیح ہے ایک جماعت صحابہ نے اس کو روایت کیا ہے۔ اصل اس کی صحیح مسلم میں روایت ابن مسعود ہے۔ (مبیض الصیف) یہ روایت منہ حنفی میں ہے اور منذ بنیاد میں ابن مسعود انس سے مروی ہے ابن ابی الدنیانے قضا الحوائج میں انس سے روایت کی ہے۔ حافظ موفق مکی نے اپنی سند سے روایت کی ہے (ابو حنیفہ النعمان بن ثابت سمعت انس بن مالک رضی اللہ عنہ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طلب العلم قریۃ علی کل مسلم) حافظ جمال الدین مزی نے کہا ہے کہ یہ روایت

کی گئی ہے اتنے طریقوں سے کہ پہنچ جاتی ہے مرتبہ جن کو اور میرے نزدیک یہ مرتبہ صحیح کو پہنچ جاتی ہے اس لئے کہ میں اس کے پچاس طریقوں سے واقف ہوں (تبصیح صحیفہ) اس روایت کو جامع المسانید میں بھی روایت کیا ہے۔ اور حافظ موفق نے ایک اور طریق سے روایت کی ہے (لقیۃ انس بن مالک الانصاری وسمعتہ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قال لا الہ الا اللہ خالصا مخلصا بھا قلیلہ دخل الجنة ولو نکلکتم علی اللہ حتی نکل لہم رزقتم لکما تزرق الطیر تغد و خامسا و تروح بطانا) (عن انس سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان اللہ یحب اغانثہ للہفان) تن اس کا صحیح ہے اور بروایت ایک جماعت صحابہ کے مروی ہے۔ ضیاء مقدسی نے مختارہ میں اس کو صحیح کہا ہے (تبصیح صحیفہ) حضرت عبداللہ بن حارث بن جزؤ الزبیدی سے امام صاحب جب دوبارہ حج کو ۹۶ھ میں تشریف لے گئے تو ملے اس وقت یہ حدیث اس طرح سنی (فتقدمت ہمتہ یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من تقفہ فی دین اللہ کفاه اللہ تعالیٰ مہمہ و رزقہ من حیث لا یحسب) یہ حدیث سند حصافی میں ہے اور حافظ خوارزمی نے جامع المسانید میں اپنی سند سے بھی روایت کی ہے سناقب موفق میں ہے۔ (سمعت ہذا الحدیث من طریق القاضی الامام الصمری علی ہذا السیاق) حضرت عبداللہ بن حارث کے سن فات میں اختلاف ہے ایک قول ۹۶ھ کا ہے چونکہ امام صاحب نے ۹۶ھ میں ان سے خود ملنا بیان فرمایا ہے اس لئے یہی قول صحیح ہے کیونکہ امام صاحب ثقہ ہیں اس حدیث کو امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے۔ (عن ابی حذیفۃ عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال جاء رجل من الانصار الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یرسل اللہ ما رزقت ولدا قسطا ولا ولدا فی قتال واین انت

عن کثرت الاستغفار والصدقة یرزق بها الله الولد قال فكان الرجل
یکثر الصدقة ویکثر الاستغفار قال جابر رضی الله عنه فولد له تسعة
من الذکور (مناقب موفق جلد اول) حضرت جابر بن عبد الله کا انتقال ۹۷ھ میں
ہوا (رد المحتار) امام صاحب کی ولادت کے متعلق ۶۱ھ و ۶۲ھ بھی بیان کئے گئے
ہیں اس لئے حضرت جابر کے انتقال کے وقت امام صاحب ۸ یا ۱۶ برس کے تھے
اور ۱۱۷ھ کے اعتبار سے امام صاحب کی ولادت ان کی وفات سے ایک سال بعد
ہوئی اس صورت میں ملاقات و لقاء ممکن نہیں۔ اس حدیث کی ابتداء میں امام صاحب
نے سمعت نہیں فرمایا۔ بلکہ عن فرمایا ہے جو عموماً ارسال کے وقت تابعین کا معمول ہے
(جامع المسانید) اس لئے یہ حدیث مرسل ہے۔ منہ مصنفی اور جامع المسانید میں بھی
یہ حدیث مذکور ہے۔ (ابو حنیفہ قال سمعت واثلہ بن الاسقع قال سمعت
رسول الله صلی الله علیہ وسلم یقول لا تطهرن شامتہ لاحیاء فیعافیہ
الیہ وتبلیک الیہ) (منہ مصنفی ومناقب موفق) حافظ خوارزمی نے جامع المسانید
میں اس کو اپنی سند سے بھی روایت کیا ہے اور ترمذی نے دوسرے طریقہ سے حضرت
واثلہ سے روایت کیا ہے اور اس کو حسن کہا ہے (تبصیر الصحیفہ) حضرت واثلہ کا انتقال
۸۶ھ میں ہوا۔ اس وقت امام صاحب چھ سال کے تھے۔ (ابی حنیفہ قال
لقبت واثلہ بن الاسقع وسمعتہ یقول قال رسول الله صلی الله علیہ
وسلم لا یطهر احدکم انہ یتقرب الی الله باقرب هذه الکلمات یعنی الصلوة
الجنسی (مناقب موفق) (ابو حنیفہ عن واثلہ بن الاسقع رضی الله عنه
ان رسول الله صلی الله علیہ وسلم قال دع ما یریبک الی ما یریبک۔
تن اس کا صحیح ہے ایک جماعت صحابہ سے وارد ہے اس کو صحیح کہا ترمذی وابن
جبان وحاکم وضیاء نے طریق حدیث حسن بن علی سے (تبصیر الصحیفہ) (ابو حنیفہ

قال سمعت عبد الله بن ابي اوفى يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من نبى الله مسجداً ولو كخمس قطاة نبى الله تعالى بيتاً فى الجنة۔
یہ حدیث دیگر صحابہ سے بھی مروی ہے۔ صحاح میں موجود ہے ابن ماجہ میں تقریباً انہیں لفظوں کے ساتھ ہے اور ابن حبان کی روایت میں بعینہ یہی الفاظ ہیں۔ چنانچہ علی قاری نے تصریح کی ہے۔ حافظ خوارزمی نے جامع المسانید میں اپنی سند سے حافظ ابن نے مناقب میں اپنی سند سے بھی روایت کی ہے امام سیوطی فرماتے ہیں۔ یہ حدیث صحیح نہیں بلکہ متواتر ہے۔ حضرت عبداللہ بن ابی اوفی کا انتقال کوفہ میں ۱۳۱ھ میں ہوا۔ (در لقیۃ)

عبد الله بن ابي اوفى وسمعه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حبك الشىء يعنى ويصمى الدال على الخير كفاعله والدال على الشر كمثلما ان الله يحب اغاثة اللھفان (مناقب موفق) یہ متن حدیثیں ہیں جو ایک جگہ بیان ہوئی ہیں کیونکہ ان میں سے ہر ایک علیحدہ علیحدہ اسناد سے بھی مروی ہے اور امام صاحب نے بھی ان کو علیحدہ علیحدہ مختلف صحابہ کے یعنی عبداللہ بن انیس وانش بن مالک روایت کیا ہے۔ یہ روایت عبداللہ بن انیس سے ہے۔ (سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقول حبك الشىء يعنى ويصمى الدال على الخير كفاعله) اس حدیث کو ابو داؤد نے سنن میں حضرت ابو داؤد سے بھی روایت کیا ہے۔ عبداللہ بن انیس الجہنی کا انتقال ۱۳۱ھ میں ہوا۔ امام ابو حنیفہ اُس وقت پیدا بھی نہیں ہوئے تھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ عبداللہ بن انیس صحابی پانچ ہیں۔ امام صاحب نے جن سے یہ روایت کی ہے۔ وہ عبداللہ بن انیس جہنی مشہور صحابی کے سوا کوئی دوسرے ہوں گے۔ (تبیین الصیغہ)

(ابو حنیفہ قال سمعت عائشہ بنت عمر ؓ تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر حبك الله فى الارض الجهاد لا اكله لا احرامه (مسند حنفی) متن اس کا صحیح ہے ذکر کیا اس کو ابو داؤد نے حدیث سلمان میں اور صحیح کہا اس کو ضیاء نے

مختارہ میں (تبیض الصحیفہ) حافظ موفق نے مناقب میں اپنی سند سے شیخ یحییٰ بن حسین محدث سے روایت کی ہے۔ کہ امام صاحب نے عایشہ بنت محرز سے حدیث سنی۔ یہ حدیث اور کئی طریق سے بھی ہے۔ حافظ خوارزمی نے اپنی سند سے بطریق ابوالیثقی جامع المسانید میں بھی روایت کی ہے۔ (ابو حنیفہ قال قال علی ابن ابی ا طالب رضی اللہ عنہ ما قدمت علی شیعی ما لذمت علی الحسن والحسین ان لا اکون سالت لہما البنی صلی اللہ علیہ وسلم الا اذان قال ولحم المودنین حر اصر علی النار و قالوا ان الملائکۃ کانت فی الارض لعلوا الناس علی الاذان (جامع المسانید) یہ روایت کمرل منقطع ہے۔ کیونکہ امام صاحب کی حضرت علی سے کسی طرح ملاقات ممکن نہیں۔

وہ جو مشہور ہے کہ امام ابو حنیفہ کو سترہ حدیثیں پہنچیں۔ اور حاسدین امام ہی کل مبلغ علم حضرت امام کا بتلاتے ہیں یہ بحث آگے آتی ہے مگر یہاں اس قدر عرض کرنا بے موقع نہ ہوگا۔ کہ وہ سترہ کا عدد غالباً اس طرح مشہور ہوا ہو کہ امام صاحب نے صحابہ کے نام سے جو روایتیں بیان فرمائی ہیں وہ سترہ ہیں جو اوپر مذکور ہوئیں۔

تیسرا طعن

یہ ہے کہ امام صاحب کو علم حدیث کم تھا اور حدیث میں اس قدر قلیل تھے کہ سترہ حدیثیں ان کو پہنچی تھیں۔

جواب

جو شخص امام صاحب کے فقہ و استنباط پر نظر کرے گا وہ ضرور اقرار کرے گا۔ کہ امام صاحب علم کے بحر نامید اکنار تھے۔ تیرہ لاکھ مسائل کوئی کم علم مدون کر سکتا ہے

اور پھر اس کا وہ استنباط اس قدر صحیح ہو کہ کل یا اکثر موافق نصوص ہو جیسا کہ پہلے بحوالہ
 میزان شرفی و سبیل الرشاد بیان کیا جا چکا ہے کیا عقل میں آسکتا ہے کہ یحییٰ و حفص
 و جہان و ابو یوسف و زفر و محمد جیسے متبحر علماء اس زمانہ کے تمام محدثین مثل امام یحییٰ بن
 سعید الانصاری و امام اعمش و امام اوزاعی وغیرہ کی شاگردی کر کے آخر میں ایک کم علم
 کے سامنے زمانوے ادب یہ کرنے آئے تھے اور اس شمع کے ایسے پردانے بنے تھے
 کہ اور جگہ سے توڑ پھاڑ اور چلے بہاں ایسے جے کہ اخیر تک نہ ٹلے کیا کوئی منصف عقل
 اس کو قبول کر سکتی ہے کہ چار ہزار تابعین کی شاگردی کر کے امام ابو حنیفہ کم علم رہے۔ شیخ
 یزید بن ہارون محدث کا قول ہے (ان کے درس میں ستر ہزار طلبا شریک ہوتے تھے)
 ابو حنیفہ اعلم الناس ہیں (مناقب موفوق) شیخ علی ابن ہاشم محدث کا قول ہے کہ ابو حنیفہ
 کنز العلم تھے۔ جو مسائل اعلیٰ درجہ کے علماء پر سخت تھے اُن پر پہل تھے (الانصار و مناقب
 الامام للکراوی) شیخ خلف بن ایوب کا قول ہے کہ امام صاحب کے زمانہ میں اُن سے
 بڑھا ہوا علم میں کوئی نہ تھا۔ (مناقب الامام للکراوی) شیخ مکی بن ابراہیم (استاد امام
 بخاری و مسلم) کا قول ہے۔ ابو حنیفہ اپنے زمانہ کے علماء میں علم تھے (تمییز الصغیر و
 خیرات احسان) امام صاحب اپنے زمانہ کے سب سے زیادہ عالم تھے (عقد الجدید) سید انصار
 عبداللہ بن دینار شعبہ امام مالک امام سفیان ثوری امام اوزاعی یہ امام ابو حنیفہ کے ہم عصر
 تھے۔ ان میں سے اول الذکر دو حضرات تابعی ہیں۔ جب ایسے لوگوں کے مقابلہ پر
 امام ابو حنیفہ کو علم کہا جاتا ہے۔ جن کو صرف سترہ حدیثیں معلوم تھیں تو اُن حضرات کو دس
 دس پانچ پانچ معلوم ہوں گی۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ علم حدیث کا کل خزانہ
 بس اسی قدر تھا اب کوئی تباہ یہ لاکھوں کہاں سے آئیں۔ امام مالک نے موطا میں
 سات سو حدیثیں لکھیں وہ بھی امام ابو حنیفہ کے ہم عصر تھے۔ تو امام ابو حنیفہ بقول بزرگاں
 مذکور اُن سے بھی زیادہ علم میں ہوئے تو پھر سترہ کا عدد غلط ہے۔ سترہ حدیثوں کا قول

مقدمہ تاریخ ابن خلدون سے چلا ہے۔ وہیں سے معترض نے نقل کر کے اعتراض کیا ہے لیکن مورخ مذکور نے اس کو (بقابل) کے صیغہ سے بیان کیا ہے جو ضعف پر دلالت کرتا ہے اور پھر مورخ مذکور نے وہیں اس کی معقول تردید بھی کی ہے اعتراض کرنے والوں کو تو اعتراض سے مطلب تھا۔ بس اتنی سی بات ہاتھ لگی اور لے اڑے۔ تحقیق حق مقصود ہوتی تو مورخ مذکور نے جو وہیں اسکی معقول تردید کی ہے اس پر نظر کر کے اس اعتراض کو زبان پر نہ لاتے۔ ابن خلدون کی اصل عبارت کا ترجمہ یہ ہے (بعض حاسد و مخالف امام ابو حنیفہ پر لعن کرنے ہیں کہ چونکہ فن حدیث میں آپ قلیل البضاعت تھے اس لئے آپ سے حدیثیں بھی کم مروی ہیں۔ لیکن درحقیقت ائمہ کبار کی نسبت ایسی رائے قائم کرنی سخت ظلم و انصافی ہے۔ امام اعظم کے فقہی احکام کو دیکھ کر کون کہہ سکتا ہے کہ وہ فن حدیث سے ایسے نابلد تھے کہ صرف سترہ حدیثیں جانتے تھے یا اس کے قریب قریب اس لئے ان کی روایت بھی کم رہی۔ قلت روایت کی اصل وجہ ہیں وہ مطاعن جو طرق حدیث میں پیش آتے ہیں۔ معلوم ہوتے ہیں چونکہ اکثر ائمہ جرح کو مقدم سمجھتے ہیں۔ اس لئے ان کے اجتہاد نے جس حدیث کو مجرد و مطعون پایا وہ اس کو رادی سے نہ لیتے تھے۔ چونکہ احادیث میں جرح و قدح بکثرت ہے اسلئے محتاط ائمہ کی روایتیں کم ہیں۔ امام ابو حنیفہ کی روایت اس لئے اور بھی کم ہو گئی کہ روایت کی شرطیں نہایت سخت لگائیں۔ ان باتوں سے بجائے اس کے کہ آپ کی کسر شان ہو اور عظمت ثابت ہوتی ہے اور علم حدیث کے بھی آپ مجتہد کہلانے کے مستحق ہوتے ہیں اس لئے کہ جو حدیث آپ نے اختیار کی ہے تمام ائمہ حدیث اُسے مانتے ہیں اور آپ کے رد و قبول اور آپ کے وجوہ کو تمام مجتہدین تسلیم کرتے ہیں۔ جہوہ محدثین نے چونکہ احمد حدیث کی شرطیں وسیع کی ہیں اس لئے ان کی روایت کردہ احادیث بھی بکثرت ہیں اور یہ اپنا اپنا اجتہاد ہے (مقدمہ تاریخ ابن خلدون) اول تو بیچارے مورخ نے

خود اس کو بطور کپ کر کے لکھا ہے پھر اس کی معقول تردید بھی کر دی ہے لیکن پھر بھی یہ امر قابل اہلدار ہے کہ ہر فن کے متعلق اہل فن کا قول معتبر ہوتا ہے۔ یہ تاریخ کا معاملہ نہیں کہ ابن خلدون سند ہوں یہ حدیث کا معاملہ ہے یہاں ائمہ محدثین کی شہادت درکار ہے شیخ شمس الدین محمد بن عبد الرحمن سخاوی شاگرد حافظ ابن حجر عسقلانی نے مورخ مذکور کے متعلق لکھا ہے (ولم یکن ماہرا بالعلوم الشرعیہ) یعنی وہ علوم شرعیہ میں ماہر نہ تھے (ضو کا معنی احیان القرن التاسع) کیا خیر القرون میں کو نہ جیسے دارالعلم میں جہاں ہزاروں اصحاب کا قیام رہا خلیفہ چہارم کا دارالخلافہ رہا۔ ہزاروں وہاں نابلی تھے۔ صرف حضرت ابوہریرہ کے آٹھ سو ت گرد تھے مفتی و مدرس و امام بناتے کے لئے کوئی اٹھارہ حدیثیں جاننے والا بھی میر نہ تھا۔ اگر کوئی اس قدر قلیل تعداد حدیث کی امام و مدرس بننے کے لئے کافی سمجھی گئی اور سترہ حدیث جاننے والا علم الناس قرار دیا گیا تو قوی گمان ہوتا ہے کہ حدیث حقیقت نہایت ہی قلیل تعداد میں تھیں اور موجودہ انباء بعد کی پیداوار ہے امام ابوحنیفہ کو سترہ حدیثوں کا طعن دینے والے ذرا غور کریں کہ معاملہ کہاں تک پہنچتا ہے اگر سترہ کا عدد صحیح ہے تو اس سے امام صاحب کی وقت نظر کا پتہ چلتا ہے اور امام شافعی کے اس قول کی تصدیق ہوتی ہے کہ ارباب معرفت کے نزدیک صحیح حدیثیں کم ہیں۔ بقول مولوی ابوبیچی محمد امام دارالہجرت امام مالک و امام سفیان ثوری و شیخ و کعب محدث کی تعداد ہزار سے کم ہے (اسبیل الرشاد) امام مالک کے متعلق ہزار سے کم تعداد مولوی صاحب نے غالباً اس وجہ سے بیان کی ہے کہ موطا میں سات سو سے کم حدیثیں ہیں یہ خیال نہیں فرمایا کہ یہ سات سو لاکھوں سے منتخب کی گئی ہوں گی جب امام مالک اور شیخ و کعب ہزار حدیثوں کی پونجی پر امیر المؤمنین فی الحدیث کہلاتے تھے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس سے زیادہ تعداد حدیثوں کی نہ تھی اب اگر اوپر کو نظر کی جائے تو حضرت ابو بکر کے پاس سترہ حدیثیں (مناقب الشافعی) حضرت عمر کے پاس ایسی ہی تعداد خلیفہ سوم

وچہارم کی نظر آتی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص (جن کے متعلق حضرت ابوہریرہ جیسے کثیر الروایت صحابی نے بیان کیا ہے کہ وہ مجھ سے زیادہ حدیثیں جانتے تھے اور جنہوں نے حدیثوں کو جمع کیا تھا۔) کی کتاب میں ہزار حدیثیں تھیں۔ کل صحابہ کی تعداد اگر بقول بعض مؤرخین ایک لاکھ قرار دیکجائے اور یہ بھی تسلیم کیا جائے کہ مدینہ میں تیس ہزار صحابی مقیم تھے۔ (مقدمہ ابن صلاح) توجب مدینہ کے امیر المؤمنین فی الحدیث کامل فزانہ ایک ہزار تھا اگر یہ نسبت تمام صحابہ پر لگائی جائے (حالانکہ بعض صحابہ سے ایک بھی روایت نہیں اور بعض جلیل القدر اصحاب سے قلیل تعداد مروی ہے۔ جیسے حضرت عبداللہ بن انس جنہی سے ۲۴ حضرت عبداللہ بن سلام سے ۲۵) تو کل صحابہ کا تخمینہ تین ہزار سے کم ہوگا ان میں کمرات و نسخ و منسوخ بھی ہوں گی۔ کچھ عدم حفظ کچھ ضعف روایت کی نذر ہوئی ہوگی تو پھر تین ہزار کی نصف تعداد مشکل باقی رہے گی۔ اب یہ بخاری کی آٹھ ہزار اور مسند احمد ضعیف کی پچاس ہزار کھاس سے آئیں اس خیال سے تو سنہ ہی کا معاملہ صحیح معلوم ہوگا جب چار ہزار تابعین کے شاگرد کو سترہ حدیثیں ملیں تو اور ائمہ کو اس قدر شیوخ نہیں ملے جیسا کہ امام شافعی کے متعلق بیان کیا گیا ہے کہ ان کے اسی شیوخ تھے تو دیگر ائمہ کو اور بھی کم تعداد ملنی چاہئے تھی اور جب تمام ائمہ حدیث کے شیخ الشیوخ امام اعظم کی یہ تعداد ہے تو شاگردان شاگرد کے پاس ہزاروں کا اجتماع کیسا۔ جب قرن ثانی کے امام اعظم کے پاس سترہ حدیثیں ہیں تو عہد (ثم یفشیو الکذب) کی تعداد پر بھروسہ کیونکر ہو سکتا ہے؟ افسوس آنکھیں بند کر کے اعتراض کرو تے اور نہیں سوچتے کہ اس کا کیا انجام ہے اور معاملہ کہاں سے کہاں تک پہنچ سکتا ہے۔ اہل یہ ہے کہ امام صاحب کی مرویات کی ایک تعداد سترہ سو بھی بیان کی گئی ہیں (شرح موطا زرقانی مالکی) پس مخالفین نے سیکڑے غائب کر دیے۔ امام صاحب کی مرویات کے متعلق ابن خلدون کے مصحح نے لکھا ہے۔ (اور وہ پانچ قول ہیں۔ اول پانچو۔ دوم سات سو۔ سوم ایک ہزار۔ چہارم سترہ سو ہیں۔ پنجس

چھ سو چھیاسٹھ اور ان میں کوئی قول شرع کا نہیں۔ (مقدمہ ابن خلدون مطبوعہ مصر
 ۱۲۶۷ھ) امام صاحب کی کمی روایت اگر تسلیم کی جائے تو اس کا ایک قوی سبب
 یہ ہو سکتا ہے کہ وہ تدوین فقہ میں مصروف تھے۔ اور ان کو دوسری
 طرف متوجہ ہونے کی فرصت ہی نہیں ہوئی۔ دیگر ائمہ مجتہدین
 کی تعداد حدیث بھی بہ نسبت ائمہ حدیث کے کم ہے۔ اس کا باعث یہی ہے اور دیگر
 ائمہ کی مرویات کا امام صاحب سے زیادہ ہونا اس وجہ سے ہے کہ کوئی مجتہد نہ اجتہاد
 کا مجدد ہوا کسی نے اتنا بڑا اور مکمل مذہب مدون کیا۔ امام مالک کی موطا موجود ہے
 چونکہ دونوں طرف متوجہ تھے۔ اس لئے دس برس میں ایک موطا مرتب کر سکے۔ امام
 صاحب کی کثرت روایت کا پتہ امام ابو یوسف و امام محمد کی تصانیف سے چلتا ہے۔
 ان کے علاوہ مصنف ابن ابی شیبہ و شرح معانی الآثار و مشکل الآثار و تصانیف بیہقی
 و دارقطنی کے دیکھنے سے چلتا ہے۔ تیر و روایتیں امام صاحب کی بسند مسلسل موطا میں
 ہیں۔ مسند ابوداؤد طیاسی میں ایک معجم صغیر طبرانی میں دو مستدرک حاکم جلد دوم و سوم میں
 ایک ایک دارقطنی میں پچیس سے زیادہ روایتیں امام صاحب کی ہیں شیخ سحیح بن معین
 محدث شیخ و کعب بن الجراح محدث کے متعلق کہتے ہیں (وکان قد سمع من ابی
 حذیفۃ حدیثاً کثیراً یعنی اُس نے ابو حذیفہ سے بہت سی حدیثیں سنیں (جو اہم منفیہ)
 جو شخص یہ کہتا ہے کہ امام ابو حذیفہ حدیث میں کم تھے اُس کا یہ قول جہل پر مبنی ہے۔ یا
 حد پر۔ جو شخص حدیث میں پوری مہارت نہ رکھتا ہو اُس سے استنباط و استخراج مسائل
 کس طرح ممکن ہے۔ اور امام ابو حذیفہ نے بکثرت استنباط مسائل کیا ہے چونکہ وہ اُس
 میں مشغول تھے اس لئے اُن سے روایت حدیث کم ہے جیسے ابو بکر و عمر سے کیونکہ
 وہ اصلاح مسلمانوں میں مصروف تھے۔ اسی طرح امام شافعی سے حدیثیں زیادہ ظاہر
 نہیں ہوئیں۔ بخلاف اُن لوگوں کے جو اس ہی پر قانع تھے (خیرات الحسان)

میں نے تین نسخے مست امام ابو حنیفہ کے دیکھے جن پر تحریرات حفاظ حدیث کی تھیں۔ امام صاحب روایت کرتے ہیں عمدہ تابعین سے جو عادل و شفیق ہیں مثل اسود و علقمہ عطا، عکرمہ، مجاہد، کھول، حسن بصری۔ امام ابو حنیفہ اور رسول کریم کے درمیان جس قدر راوی ہیں سب ثقہ ہیں۔ ان میں کوئی متہم نہیں۔ (میزان شترانی) ابن حجر نے قلاید میں لکھا ہے کہ امام اعظم محدث نے امام ابو حنیفہ سے چند مسائل دریافت کئے۔ امام صاحب نے سب کا جواب حدیث سے دیا۔ تو اعظم نے کہا اے گروہ فقہاء تم طیب ہو اور ہم عطار ہیں یعنی تم حدیث کا مطلب سمجھتے ہو جس طرح طیب دواؤں کے افعال و خواص سے واقف ہوتا ہے اور عطار صرف دواؤں کے نام اور ان کا رکھنا جانتا ہے۔ (خیرات الحسان) ملا علی قاری نے شرح مشکوٰۃ میں ایسا ہی قصہ امام اوزاعی کا نقل کیا ہے امام شافعی نے امام مالک سے کہی محدثین کا حال دریافت کر کے امام صاحب کا حال دریافت کیا تو امام مالک نے فرمایا (سبحان اللہ) امثالہ یعنی میں نے ان کا مثل نہیں دیکھا (خیرات الحسان) امیر المومنین فی الحدیث شیخ ابن مبارک محدث کا قول ہے کہ آثار و حدیث کے سمجھنے کے لئے ابو حنیفہ کی ضرورت ہے اور علماء تفسیر حدیث میں ابو حنیفہ کے محتاج ہیں۔ (مناقب الامام للکردری و مناقب الامام موفق و الانصار) امام ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں امام صاحب کو حفاظ حدیث میں شمار کیا ہے (روی الخطیب عن اس ابی بن یوسف انه قال نعم الرجل النعمان ما کان رجل احفظ کعل حدیث (خیرات الحسان) ذہبی نے طبقات کے پہلے طبقہ میں حفاظ صحابہ کو اور سب سے پہلے حضرت ابو بکر کو ذکر کیا۔ پھر طبقہ خامسہ کی طرف متوجہ ہوئے اس میں حضرت امام ابو حنیفہ صاحب کو ذکر کیا اس ہی میں ابن جریر و اور سفیان ثوری کو بھی لکھا (سبیل الرشاد) صاحب عقود الجمال نے (جو شافعی ہیں) امام صاحب کو کثیر الحدیث و اعیان الحفاظ لکھا ہے۔ شیخ حسن بن صالح فرماتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ

نسخ و نسخ حدیث کے زیادہ تحقیقات کرتے تھے۔ اور جب اہل حدیث یا صحابہ کا قول ان کے
 دیک ثابت ہو جاتا تھا اس پر عمل کرتے تھے اور وہ حافظ تھے رسول کریم کے
 ری اقوال کے (خیرات الحسان) شیخ علی بن ہاشم (صحیح مسلم و سنن اربعہ کے راوی
) کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ گنجینہ علم تھے (مناقب موفوق) شیخ یزید بن ہارون محدث
 کسی نے سوال کیا کہ آدمی کو فتوے دینا کب حلال ہو جاتا ہے کہا جب ابو حنیفہ
 عالم ہو جائے (مناقب موفوق) شیخ سلم بن سالم کہتے ہیں بخدا میں نے کوئی علم
 ابو حنیفہ کے علم سے زیادہ نہیں دیکھا (مناقب موفوق) امام ادزاعی فرماتے ہیں
 مجھے ابو حنیفہ کی کثرت علم و عقل پر رشک آتا ہے اور اللہ سے اپنی خطا کی معافی
 ہتا ہوں میں کہلی ہوئی خطا میں تھا کہ ابو حنیفہ پر طعن کرتا تھا (مناقب موفوق) شیخ
 عبد الرحمن مقرئ (استاد امام مالک و راوی صحاح ستہ) جب امام ابو حنیفہ سے
 حدیث روایت کرتے تو کہتے کہ مجھ سے یہ حدیث محدثین کے بادشاہ نے بیان کی
 ہے (مناقب موفوق) شیخ دکیع بن الجراح محدث فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ سے جس قدر
 رع و احتیاط روایت حدیث میں پائی گئی۔ اور کسی سے نہیں پائی گئی۔ (مناقب موفوق)
 فرض یہ سترہ حدیثوں کا طعن۔ حساد کا خود ساختہ ہے یا سترہ سو کے سیکڑے غائب کہ کے
 آیا ہے۔ یا وہ سترہ حدیثیں ہیں جن کو صحابہ کے نام سے امام صاحب نے روایت کیا
 ہے اگر کسی بزرگ و عالم کا قول نہ بھی تو بھی کوئی اہل عقل امام صاحب کے استنباط پر نظر
 رکے نہیں مان سکتا۔ کہ امام صاحب قلیل الحدیث تھے۔ امام صاحب کو مثل حضرت
 بوکھر و عمرؓ ابن مسعودؓ کے حدیث کے معاملہ میں احتیاط تھی اور انہوں نے حدیث کی
 انج پر تال سختی سے کی۔ اس پر بھی ان کی مرویات کی تعداد کافی ہے۔ اگر کوئی ٹھنڈے
 ل سے تمام واقعات پر غور کرے تو اس کو یہ نتیجہ نظر آئے گا کہ اگر امام ابو حنیفہ کا
 مبلغ علم سترہ حدیث قرار دیا گیا تو جس قدر علم حدیث ہے سب وضعی ثابت ہو گا۔

چوتھا طعن

یہ ہے کہ امام صاحب سے صحاح میں روایت نہیں۔

جواب

حدیث کا مدار صرف کتب صحاح ہی پر نہیں ہے اور بھی حدیث کی کتابیں ہیں۔ اُن میں بھی احادیث معتبرہ ہیں۔ ہاں باعتبار اہمیت صحاح کو دیگر کتب فضیلت حاصل ہے۔ امام بخاری نے خود اقرار کیا ہے۔ کہ میں نے بخوف طوالت بہت سی صحیح حدیثیں چھوڑ دیں۔ کتب صحاح میں امام شافعی بلکہ بہت سے صحابہ کی بھی روایات ہیں ہیں۔ اس سے اُن کی کمی علم یا عدم ثقات پر استدلال کرنا صحیح نہیں۔ چونکہ اس زمانہ میں تحریر کا رواج کم تھا اور زبانی یاد پر زیادہ بھروسہ کیا جاتا تھا۔ بہت ممکن ہے کہ امتداد زمانہ سے اکثر ذرائع معرفت مسدود ہو گئے ہوں یا مخالفین کی افترا پر دازیوں سے متاخرین کو اشتباہ واقع ہوا ہو۔ یہ بھی ممکن ہے کہ جن احادیث کو امام صاحب نے روایت کیا ہے اُن کے بعد اُن میں مجروح راوی شامل ہو گئے ہوں۔ چنانچہ حضرت انس سے امام صاحب نے جو روایتیں کی ہیں اُن کے متعلق حافظ ابن حجر نے بھی لکھا ہے (وجاء من طرق انه روى عن انس احاديث ثلاثه لكن قال المنة الاحاديث ملأها على من المنة بوضع الاحاديث يعني امام ابو حنیفہ نے تین حدیثیں حضرت انس سے روایت کی ہیں لیکن ائمہ حدیث نے کہا ہے کہ مدار اُن سب کا ایسے شخص پر ہے کہ وہ ائمہ حدیث کے نزدیک وضع حدیث سے مستہم تھا) (النجرات الحسان فی مناقب النعمان) یا ثقات پر غلط فہمی سے جرحیں قائم ہو گئی ہوں جس طرح امام سفیان ثوری جیسے مسلمہ امام اور شیخ ابن کثم جیسے مقدس محدث کو

بھی لوگوں نے بس وغیرہ کہہ دیا۔ روایات صحاح ستہ پر جس تمام کتب - علوی نے کہا ہے کہ جن راویوں کو فقط بخاری نے لیا ہے اور مسلم نے ان کو نہیں لیا۔ (۴۳۵) ہیں۔ ان میں (۸۰) راوی ضعیف ہیں اور جن راویوں کو فقط مسلم نے لیا ہے بخاری نے نہیں لیا۔ (۶۲۰) ہیں ان میں (۱۶۰) ضعیف ہیں (حاشیہ تحتہ الفکر) اس ہی کے قریب قریب امام نووی نے شرح مسلم کے مقدمہ میں حافظ میثاق پوری کا قول نقل کیا ہے (بخاری میں بہت راوی ہیں کہ ان پر کلام ہے (شرح مسلم البیہود) ایسی صورت میں ائمہ حدیث معذور ہیں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ امام صاحب کی مرویات کو امام ابو یوسف و امام محمد جیسے ائمہ اپنی تصانیف میں درج کر کے ان پر بحث و تحقیق کر چکے ان سے استنباط کر چکے ائمہ صحاح کو وہاں کیا گنجائش مل سکتی تھی۔ لیکن ایک عجیب تر بات اور ہے کہ حافظ ابن حجر نے تقریب میں امام صاحب کے ترجمہ میں نسائی اور ترمذی کی علامت لگائی ہے کہ امام نسائی و ترمذی نے امام ابو حنیفہ کی روایت کی تخریج کی ہے۔ تہذیب التہذیب میں حافظ ابن حجر نے ان روایتوں کا ذکر بھی کیا ہے صاحب مجمع البحار نے بھی ترمذی و نسائی کا حوالہ دیا ہے صاحب خلاصہ نے امام صاحب کے ترجمہ میں شاکل ترمذی و نسائی و جزر البخاری کی علامت لگائی ہے اہل علم کے لئے اس قدر کافی ہے باقی اس کے متعلق زیادہ واضح بیان فی زمانہ مناسب نہیں۔

پانچواں طعن

یہ ہے کہ امام صاحب کو ضعف حفظ کی وجہ سے ضعیف کہا گیا ہے اس لئے ان کو ثقات میں شمار نہیں کیا جاسکتا کیونکہ حافظ ابن حجر نے لکھا ہے۔ (رجال صاحب المنتظم عن عبد اللہ بن علی مدینی قال سالت عن ابی عن ابی حلیفۃ فضعفۃ یعنی علی بن مدینی کے بیٹے نے بیان کیا میں نے اپنے باپ سے

ابو حنیفہ کے متعلق سوال کیا تو نہایت ضعیف بتلایا (علامہ ذہبی نے بھی میزان میں تضعیف کی ہے) النعمان بن ثابت بن زوطی ابو حنیفہ الکوفی امام اہل الرائے ضعفہ النسائی من حیثہ حفظہ وابن عدی و اخرون

جواب

اول یہ کہ پہلی عبارت حافظ ابن حجر کی کتاب درایہ (جس کو تخریج ہدایہ سے بھی بعض تعبیر کرتے ہیں) کے حاشیہ پر ہے اس لئے اصل مصنف کی نہیں معلوم ہوتی۔ اصل مصنف کو متن میں لکھنے سے کون مانع تھا۔ دوم یہ کہ اس قول کی سند میں انقطاع ہے کیونکہ صاحب المستنظم اور عبد اللہ بن مدینی کے درمیان زمانہ دراز کا فاصلہ ہو پس جب تک یہ قول بند صحیح متصل نہ مذکور ہو لائق سند نہیں۔ سوم یہ کہ علی مدینی کا قول امام صاحب کی توثیق میں خیرات الحسان میں موجود ہے جو کہیں نقل کیا جا چکا ہے۔ چونکہ یہ قول اس کے خلاف ہے اس لئے مقبول نہیں ہو سکتا۔ پنجم یہ کہ اس قول میں ابی حنیفہ ہے اور کوئی تپہ نہیں۔ نہ معلوم کس ابی حنیفہ کے لئے ہے۔ خواہ مخواہ امام صاحب کیوں مراد لئے جائیں۔ دوسری عبارت کے متعلق تحقیق ہے اول یہ کہ علامہ ذہبی نے اپنی کتاب تذکرۃ الحفاظ و کاشف و تہذیب التہذیب میں امام صاحب کی تعریف لکھی ہے۔ کہیں جرح کا ایک حرف بھی نہیں لکھا دوم یہ کہ علامہ ذہبی نے خود میزان کے دیباچہ میں لکھا ہے وکن الا اذکر فی کتابی من الہ ثلثۃ الملتحقین فی الفردۃ احد الجلالۃ لھم فی الاسلام و عظمھم فی النفوس مثل ابی حنیفۃ و الشافعی و البخاری۔ یعنی میں اس کتاب میں ائمہ متبعین کا مثل ابو حنیفہ و شافعی و بخاری کے ذکر نہ کروں گا پھر یہ ذکر امام صاحب کا کیسا ضروری محرف حاسد کی کراوت ہے۔ سوم یہ کہ علامہ ذہبی نے اس کتاب میں اپنی عادت کے موافق باب الکفی میں امام صاحب کی کنیت بھی بیان نہیں کی

اگر امام صاحب کا ترجمہ میزان میں ہوتا تو باب الکفی میں اُن کی کفایت کا ضرور ذکر ہوتا۔ چہاں یہ کہ علامہ سخاوی نے شرح البقیۃ میں امام بیہقی نے تدریب الراوی میں حافظ عراقی نے شرح البقیۃ میں لکھا ہے کہ حافظ ذہبی نے میزان میں صحابہ یا ائمہ مقبولین کا ذکر نہیں کیا۔ اس لئے یہ عبارت الحافی ہے۔ یہ عبارت کسی نے امام صاحب کے ترجمہ حاشیہ پر میزان ذہبی کے لکھ دی ہے۔ صحیح نسخوں میں نہ تھی اب اس کو متن میں داخل کر دیا ہے (قلب هذه الترجمة في النسخة الصحيحة من میزان و اما ما بوجد علی ہوامش النسخ المطبوعة فقلنا عن بعض النسخ الملقوبة فانما هو الحاق من بعض الناس وقد اعتذار الكاتب و علق عليه هذه العبارة و لما لم تكن هذه الترجمة في نسخة وكانت في اخرى اور دلنا علی الحاشیۃ یعنی کاتب نے عذر بیان کیا ہے کہ یہ ترجمہ بعض نسخوں میں حاشیہ پر ہے بعض میں نہیں (تعلیق الحسن) فلهذه العبارة تنادی بأعلى صوت ان ترجمة الامام علی ما فی بعض النسخ الحاقیۃ جدا (تعلیق حسن) یہ تمام کارروائی حاسدوں مخالفوں نے کی ہے جعلی ہے اس لئے قابل التفات نہیں۔ امام صاحب سے یہاں تک لوگوں نے دشمنی کی ہے کہ اُن کی وفات کے بعد بھی اُن پر اہتمام لگائے ہیں اُن کے بیٹے حاد کو بھی کمی حفظ سے متہم کیا گیا (و بعض المتعصبين ضعفوا احاد ابن قبل حفظه كما ضعفوا اباه الحاداً لكن الصواب هو التوثيق لا يعرف له وجه في قلته الضبط والحفظ وطعن المتعصب غیر مقبول یعنی حاد ابن ابونعیم کو بھی کمی حفظ سے اسی طرح متہم کیا گیا جس طرح ان کے باپ کو کیا گیا تھا اور اس کی کچھ اصل نہیں متعصب کا یہ طعن مردود ہے (تنسیق النظام) قال صالح بن محمد الاسدي عن ابی معین کان ابونعیم ثقلاً یعنی شیخ یحییٰ بن معین محدث کہتے ہیں کہ ابونعیم ثقہ ہیں (تہذیب التہذیب حافظ ابن حجر) شیخ ابی یوسف (استاد امام بخاری و راوی صحاح ستہ) کا قول ہے کہ ابونعیم حافظ ہیں اپنے زمانہ کے

لوگوں سے بڑھے ہوئے تھے (مناقب الامام الموفق والانتصار للعلامة
 صبط ابن الجوزی الحنبلی) امیر المؤمنین فی الحدیث شیخ ابن مبارک کا قول ہے کہ
 ابو حنیفہ قوت حافظہ و فقہ و صیانت و شدت ورع میں سب پر غالب تھے۔ (مناقب الامام
 موفق۔ الانتصار) قال الشعبه و الله كان ابو حنیفہ حسن الفہم جید الحفظ۔
 یعنی شعبہ کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ خوش فہم اور قوی الحفظ تھے (خیرات الحسان) شیخ یحییٰ بن
 معین محدث نے کہا کہ لوگ ابو حنیفہ کے متعلق افراط کرتے ہیں۔ میں نے نہیں سنا کہ کسی
 نے اُن کو ضعیف کہا ہو (خیرات الحسان) ان کی (امام ابو حنیفہ کی) دینداری اور پرہیزگاری
 اور حفظ میں کچھ شک نہیں (ابن خلکان) اگر امام صاحب ضعیف ہوتے تو اُن سے بڑے
 ائمہ محدثین روایت نہ کرتے۔ امام بخاری لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ سے شیخ وکیع بن الجراح
 و ابو معاویہ ضریر و مسلم بن خالد و عباد العوام و سہیم نے روایت کی ہے (مسند خوارزمی) ایسا
 ہی معنی میں ہے (وقد قال الامام علی بن المدینی ابو حنیفہ روی عنہ الثوری
 و ابن المبارک و حماد بن زید و هشام و وکیع و عباد بن العوام و جعفر بن العوام
 و جعفر بن عون و هو ثقہ) اباس بہ (خیرات الحسان) حافظ ابن حجر نے تہذیب
 التہذیب میں علامہ ذہبی نے تہذیب التہذیب میں امام فن رجال حافظ ابو النجاشی
 مزنی نے تہذیب الکمال میں شیخ یحییٰ بن معین محدث سے روایت کی ہے کہ امام ابو حنیفہ
 ثقہ تھے حدیث میں۔

چھٹا طعن

یہ ہے کہ امام صاحب قیاس کرتے تھے اور حدیث کو چھوڑ دیتے تھے۔

قیاس کی بحث کئی جگہ آچکی ہے۔ امام صاحب کے قیاس کے متعلق بھی کئی جگہ حوالے گزر چکے ہیں۔ یہاں اُن کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ چند جدید حوالے نقل کئے جاتے ہیں۔ جامع مسجد میں امام ابو حنیفہ سے امام سفیان ثوری و مقاتل بن حبان و حماد بن مسلمہ وغیرہ نے کہا۔ ہم کو اطلاع ملی ہے کہ آپ قیاس بہت کرتے ہیں۔ امام صاحب نے کہا۔ اول قرآن میں تلاش کرتا ہوں۔ پھر حدیث میں پھر آثار صحابہ میں اس کے بعد قیاس کرتا ہوں۔ یسُن کر سب نے امام صاحب کے ہاتھ کو بوسہ دیا۔ اور معافی چاہی۔ خلیفہ ابو جعفر منصور عباسی نے بھی امام صاحب سے دریافت کیا تھا۔ تو امام صاحب نے یہی جواب لکھا تھا۔ (میزان شرعی) امام ابو جعفر سیراری نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ جب آیت و حدیث میں تلاش کر لیتے تھے۔ تب قیاس کی طرف رجوع کرتے تھے۔ (میزان شرعی) امام محمد باقر کو خوافین نے خبر پہنچائی کہ امام ابو حنیفہ قیاس سے حدیثوں کو رد کرتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ جب مدینہ گئے اور امام باقر سے ملے تو اس طرح گفتگو کی۔

امام باقر۔ تم قیاس سے ہمارے جد کی حدیثوں کو رد کرتے ہو۔
امام ابو حنیفہ۔ عیاذ اللہ حدیث کی کون مخالفت کر سکتا ہے۔ آپ تشریف رکھیں تو عرض کروں۔

امام باقر۔ فرمائیے۔

امام ابو حنیفہ۔ مرد ضعیف ہے یا عورت۔

امام باقر۔ عورت۔

امام ابو حنیفہ۔ میں قیاس چلاتا تو فتوے دیتا کہ ترکہ میں عورت کو زیادہ حصہ

دیا جائے۔ کیونکہ ظاہر قیاس پر ضعیف زیادہ محتاج ادا دے۔ اب یہ ارشاد ہو کہ نماز افضل ہے یا روزہ۔

امام باقر۔ نماز۔

امام ابو حنیفہ۔ اگر میں قیاس چلاتا تو فتوے دیتا کہ حایضہ عورت پر قضا نماز واجب ہے نہ کہ قضا روزہ۔

یہ سن کر امام باقر اس قدر خوش ہوئے کہ اٹھ کر پیشانی چوم لی۔ (عقود الجمان)

مناقب امام

اگر مطاعن کا ذکر نہ کیا جاتا۔ تو تذکرہ غیر مکمل رہتا اگر ذکر کے بعد تحقیق نہ لکھی جاتی تو ناظرین کو خلیجان ہوتا۔ جب یہ سب کچھ ہو گیا تو کسی قدر مناقب کا نقل کر دینا بھی مناسب ہے۔ اگرچہ اس کتاب کے بیانات میں اکثر مناقب امام صاحب کے بیان ہو چکے ہیں مگر جب مطاعن کی سرخی پر بہت کچھ لکھا گیا ہے تو مناقب کی سرخی سے بھی کچھ چاہیئے۔ امام صاحب کے مناقب اور ان کے مداحین اس قدر کثیر ہیں کہ ان کا بیان ایک ضخیم جلد میں سنانا مشکل ہے اس مختصر کی تو کیا حقیقت ہے تفصیل طلب حضرات کتب حدیث و سیر و اسماء الرجال اور امام صاحب کی سوانح عمریوں کی طرف رجوع کریں۔ (عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو کان الدین عند الشریا لذهب بہ رجل من فارس او قال من ابتاع فارس حقاً یتن ان لہ یعنی ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول کریم نے فرمایا کہ اگر دین ثریا کے پاس بھی ہوگا تو ایک فارسی الاصل شخص اس کو حاصل کرے گا مسلم) اس حدیث کو بخاری وغیرہ نے بہ الفاظ مختلف روایت کیا ہے فارس سے مراد ہجیم ہے۔ (خیرات الحسان) اس حدیث کے متعلق امام سیوطی شافعی فرماتے ہیں۔ یہ حدیث ایسی اصل صحیح ہے جس پر ابو حنیفہ کی بشارت و فضیلت پر اعتماد کیا جاسکتا ہے۔ (تبیس الصیغہ) علامہ محمد بن یوسف دمشقی شافعی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے مراد ابو حنیفہ ہیں اور ابنائے فارس میں سے کوئی بھی علم میں ابو حنیفہ کے مرتبہ کو

نہیں پہنچا (حاشیہ علی المواہب) حافظ ابن حجر تصریح کرتے ہیں انہ من ابتداء
 فارس یعنی ابو حنیفہ ابتداء فارس میں سے ہیں (تہذیب التہذیب) قالوا ابن دأع
 ابو حنیفہ کان اماما۔ یعنی امام ابو داؤد (صاحب سنن) کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ امام
 تھے۔ (تذکرۃ الحفاظ ذہبی) کتاب العلم ابن عبد البر (اور فقہ میں وہ مرتبہ انہوں نے
 پایا کہ بادی و شاید یہاں تک کہ امام مالک کو شافعی بھی کہہ گئے ہیں کہ فقہ میں کوئی ابو حنیفہ
 کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا۔ (مقدمہ ابن خلدون) شیخ یزید بن ہارون کا قول ہے کہ میں
 بہتوں سے ملا مگر ابو حنیفہ سے زیادہ عقل افضل اور ع نہیں دیکھا۔ (تہذیب الکمال)
 شیخ ابو سعید ضریر کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ نے علم کے طریقہ کی بنیاد ڈالی ایسا کون
 شخص ہے جو ان کے مبلغ علم تک پہنچا ہو اور کس کو وہ راہ ملی جو ان کو ملی تھی خدا تعالیٰ
 کی اُن پر منت ہے (مناقب الامام للکوری) شیخ یحییٰ بن آدم کا قول ہے کہ شعبہ کے
 دو بروجب ابو حنیفہ کا ذکر آتا تو تحریف و توصیف میں بہت الغتاب کرنے (الاتصاف۔
 ومناقب الامام امام موفق) شیخ خارجہ بن مصعب کا قول ہے کہ میں کم و بیش ایک ہزار
 عالموں سے ملا ہوں۔ اُن میں سے عقلمند تین چار آدمی تھے۔ ایک اُن میں ابو حنیفہ تین
 (الاتصاف ومناقب الامام امام موفق) کان من اذکیاء بنی آدم وہ اولاد آدم کے
 عقلمندوں میں سے تھے (علامہ ذہبی) شیخ علی بن عاصم کا قول ہے کہ اگر آدمی
 دنیا کی عقل ایک پلے میں اور ابو حنیفہ کی عقل دوسرے پلے میں رکھی جائے تو ابو حنیفہ
 کا پلہ بھاری رہے گا۔ (مناقب الامام للکوری) شیخ حسن بن عرفہ (ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ
 کے استاد شیخ یحییٰ بن معین نے ان کو صدوق کہا ہے) کا قول ہے کہ امام ابو حنیفہ
 ہمارے امام ہیں۔ (مناقب الامام للکوری) شیخ مسعر محدث کا قول ہے کہ جو شخص
 اپنے اور ائمہ کے درمیان میں ابو حنیفہ کو قرار دے تو مجھے امید ہے کہ اس کو کوئی
 خوف نہیں (مناقب الامام امام موفق۔ مناقب الامام للکوری) تبصیر الصغیر (مناقب الامام)

شیخ حفص بن عبد الرحمن فرماتے ہیں۔ میں علما فقہاء زہاد نساک اہل ورع کا جلسہ ہا
 مگر میں نے کسی کو ابو حنیفہ سے زیادہ ان صفات کا جامع نہ پایا۔ (مناقب موفق)
 شیخ مکی بن ابراہیم فرماتے ہیں کہ ابو حنیفہ متقی زاہد عالم، صادق، اور اپنے زمانہ کے
 سب سے بڑے حافظ تھے۔ (مناقب موفق) شیخ مسعر بن کدام (امام سفیان ثوری
 و امام بخاری کے استاد جو بوجہ کثرت علم مصحف مشہور تھے جن کے متعلق شیخ عجمی بن سعید
 قحطان لکھا ہے کہ میں نے مسعر کا مثل نہیں دیکھا) فرمایا کرتے تھے کہ ابو حنیفہ کے شاگرد
 شہداء، عباد، زہاد سے بہتر ہیں کہ یہ لوگ ایثار و ایقان سنت کے لئے سعی کرتے ہیں
 (مناقب موفق) شیخ عبد اللہ بن طاہر سے کسی نے کہا کہ بعض لوگ امام ابو حنیفہ پر
 جرح کرتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ اگر کوئی لڑکا دریا میں پتھر پھینک دے تو دریا کا کچھ
 نقصان نہیں۔ دریا اُسی شان سے بہتا ہے (مناقب موفق) شیخ عبد اللہ بن مبارک
 محدث نے امام ابو حنیفہ کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا کہ وہ ایک آیت تھے۔ ایک
 شخص بولا کہ آیت شریا آیت خیر۔ شیخ ابن مبارک نے فرمایا۔ چپ رہ شر کے موقع
 پر آیت نہیں بولتے غایت بولتے ہیں۔ (مناقب موفق) شیخ ابو یحییٰ حامی (راوی
 صحاح ستہ) فرماتے ہیں میں نے کوئی شخص ابو حنیفہ سے بہتر نہیں دیکھا (مناقب
 موفق) شیخ سفیان بن عیینہ محدث فرماتے ہیں میں نے ابو حنیفہ کا مثل نہیں
 دیکھا۔ (مناقب موفق) شیخ ابوبکر بن الیاش (راوی صحاح ستہ) فرماتے ہیں۔
 ابو حنیفہ اپنے زمانہ میں سب سے افضل تھے (مناقب موفق) شیخ عبد العزیز
 بن ابی رواہ (ترمذی و ابوداؤد و نسائی کے راوی ہیں۔ امام بخاری نے بھی صحیح
 بخاری میں ان سے تعلیق روایت کی ہے) فرماتے ہیں جو لوگ ابو حنیفہ سے محبت
 کرتے ہیں اہل سنت ہیں اور جو ان سے عداوت رکھتے ہیں بدعتی ہیں (مناقب
 موفق) شیخ شعب بن الحجاج فرماتے ہیں۔ ابو حنیفہ صاحب فہم قوی الحفظ تھے۔ جو

لوگ اُن پر یمن کرتے ہیں قیامت میں اس کا بدلہ پائیں گے علم ابو حنیفہ کا جلیس و
یار ہے (خیرات احسان)

امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ

عبد الرحمن نام تبع تابعین میں سے ہیں حلیل اشان امام ہیں۔ تابعین میں
حضرت عطاء ابن ابی ریح اور بہت سے بزرگوں کی شاگردی کا فخر ان کو حاصل
ہے۔ امام مالک، امام سفیان ثوری بھی ان کے شاگرد ہیں۔ ۱۵۰ھ میں پیدا ہوئے
۱۸۰ھ میں وفات پائی۔ ان کا مذہب ایک مدت تک شام و اندلس میں رائج
رہ کر معدوم ہو گیا۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ

مالک نام ابو عبد اللہ کنیت امام دار الہجرۃ لقب ۹۳ھ میں پیدا ہوئے
تبع تابعین میں سے ہیں بہت سے شیوخ سے علم حاصل کیا ان میں زیادہ مشہور
نافع ہیں (طبقات ابن سعد) امام زہری، ربیعہ بن ریحان، امام جعفر صادق، ابو حازم بھی
ان کے اساتذہ میں ہیں۔ نافع نے ۱۵۰ھ میں وفات پائی۔ امام مالک ان کے
جانشین ہوئے۔ (تذکرۃ الحفاظ) امام مالک کی مجلس درس نہایت آراستہ پرستہ
رہتی تھی۔ تمام لوگ مؤدب بیٹھتے تھے خلیفہ ہارون رشید خود امام صاحب کی
مجلس درس میں شریک ہوتے تھے۔ عالم اسلام شرق سے غرب تک امام صاحب
کے آوازہ شہرت سے گونج اٹھا تھا شیخ یحییٰ بن معین محدث امام صاحب کو

امیر المؤمنین فی الحدیث کہتے تھے۔ شیخ عبد الرحمن بن مہدی کا قول ہے کہ روئے زمین پر مالک سے بڑھ کر کوئی حدیث نبوی کا امانت دار نہیں۔ ۴۷۱ھ میں جعفر گورنر مدینہ نے امام صاحب کو حکم دیا کہ آئندہ طلاق نکرہ (جبری) کا فتویٰ نہ دیا کرے امام صاحب کو کتمان حق گوارا نہ ہوا۔ تو جعفر نے غضب ناک ہو کر ستر کوڑے لگوائے تمام پیٹھ خوں آلود ہو گئی دونوں ہاتھ مونڈ ہوں سے اتر گئے خلیفہ منصور جب مدینہ آیا تو امام صاحب سے عذر کیا۔ کہ مجھ کو آپ کی تفسیر کا علم نہیں میں جعفر کو سزا دوں گا۔ امام صاحب نے فرمایا۔ میں نے معاف کیا۔ ۴۷۱ھ میں وفات پائی امام صاحب کے اصطلح میں بہت سے گھوڑے تھے مگر کبھی مدینہ میں سوار ہو کر نہ نکلتے تھے۔ فرمایا کرتے تھے کہ مجھ کو مشرم آتی ہے کہ جو زمین رسول کریم کے قدموں سے مشرف ہوئی ہو میں اُس کو جانوروں کے سٹموں سے روندوں۔ امام صاحب نہایت سخی اور اہل کرم عابد و مر تاض تھے۔ محدثین اور اہل علم کی مدد کرتے تھے۔ ہر سال امام شافعی کو گیارہ ہزار دینار دیتے تھے خطیب بغدادی نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ خلیفہ ابوالعباس سفاح کے سامنے بہت سے منتشر اوراق پڑے تھے جن کے متعلق اُس نے کہا کہ یہ امام مالک کے ستر ہزار مسائل کا مجموعہ ہے۔ (تزیین الہام) امام صاحب کی بہت سی تصانیف ہیں۔ اُن میں مشہور مولفہ رسالہ مالک الی رشید احکام القرآن رسالہ مالک الی ابن مطرف کتاب الاقضیہ کتاب المناسک تفسیر غرائب القرآن کتاب المجالسات عن مالک تفسیر القرآن کتاب المسائل امام صاحب کے تلامذہ کی تعداد ایک ہزار تین سو ہے جن میں بڑے بڑے ائمہ اور محدثین ہیں۔ مالکی مذہب کی پیروی کرنے والے عرب و شمالی اسیاقہ میں ہیں۔

امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ

تابعین میں سے ہیں کثیر التعداد مشایخ سے حدیث حاصل کی امام مالک و امام غزالی کے ہمصر تھے یہ بھی اس زمانہ کے بڑے ائمہ میں سے تھے ان کے مذہب نے رواج نہیں پایا خلیفہ منصور اور خلیفہ مہدی کے عہد میں یہ مرجع عوام تھے ۶۰۰ھ میں وفات پائی۔ بصرہ میں مدفون ہوئے۔

امام موسیٰ کاظم رحمۃ اللہ علیہ

ائمہ اہلبیت اطہار میں سے ہیں امام جعفر صادق کے صاحبزادے ہیں تابعین میں سے ہیں موسیٰ کاظم لقب ابو ابراہیم کینیت ۱۲۸ھ میں پیدا ہوئے ۸۳ھ میں وفات پائی۔ خلیفہ ہارون رشید کو ان سے بہت خلوص و محبت تھی بعض درباری حاسدوں نے ان کو زہر سے شہید کیا۔

بعض شاگردانِ امام اعظم کے حالات

امام ابو یوسف

نسباً انصاری ہیں ان کے مورث اعلیٰ سعد بن صمد رسول کویم کے صحابی تھے امام ابو یوسف کو ذی ۱۳۰ھ میں پیدا ہوئے تابعین میں سے ہیں ان کے باپ نہایت غریب

آدمی تھے وہ بوجہ تنگدستی ان کو تعلیم سے روکتے تھے تاکہ یہ کچھ کھانے کمانے کی فکر کریں۔ یہ اپنی دہن میں لگے رہے امام ابو حنیفہ کے درس میں کثرت سے شریک ہوتے تھے امام صاحب کو جب ان کی عسرت کا حال معلوم ہوا تو وہ ان کے کفیل ہو گئے امام ابو یوسف نے مشہور ائمہ حدیث مثل ہشام بن عروہ و امام اعظم و سلیمان تیمی و ابو اسحاق شیبانی و یحییٰ بن سعید الانصاری وغیرہ سے حدیثیں سیکھیں۔ محمد بن اسحاق سے فن مخازی و سیر حاصل کیا۔ محمد بن ابی یعلیٰ سے فقہ حاصل کیا۔ خلیفہ مہدی عباسی نے ان کو قاضی مقرر کیا۔ خلیفہ ہارون رشید نے قاضی القضاۃ بنا دیا۔ امام ابو یوسف پہلے شخص ہیں جنہوں نے فقہ حنفی کے متعلق کتابیں تصنیف کیں۔ او مختلف علوم میں بھی انکی تصانیف ہیں۔ جن کی فہرست ابن النذیم کی کتاب الفہرست میں ہے سلسلہ میں وفات پائی۔ ان کے استاد اعظم بھی ان سے مسائل دریافت کیا کرتے تھے۔ (ابن خلکان) شیخ ہلال بن یحییٰ کا قول ہے کہ ابو یوسف تفسیر مخازی ایام العرب کے حافظ تھے۔ (ابن خلکان) علامہ ذہبی نے ان کو حفاظ حدیث میں شمار کیا ہے اور تذکرۃ الحفاظ میں ان کا ترجمہ لکھا ہے شیخ یحییٰ بن معین محدث نے ان کو کثیر ائمہ حدیث کہا ہے امام احمد حنبل امام مزنی نے بھی ان کی مدح کی ہے۔ شیخ یحییٰ بن معین و امام حنبل نے ان سے حدیثیں روایت کی ہیں اور یہ دونوں بزرگ ان کے شاگرد ہیں۔ امام ابو یوسف کو بیس ہزار حدیثیں منسوخ یاد تھیں (اصول فقہ اسلام) اب یہ خیال کر لیا جائے کہ ناسخ کس قدر یاد ہونگے۔

امام محمد

۳۵۰ھ میں پیدا ہوئے تبع تابعین میں سے ہیں تحصیل علم کے لئے کوفہ میں آئے

انہوں نے امام سفیان ثوری شیخ مالک بن دینار امام اوزاعی وغیرہ سے حدیث حاصل کی۔ پھر امام ابو حنیفہ کی خدمت میں رہے اُن کی وفات کے بعد امام ابو یوسف سے بھی استفادہ کیا۔ پھر مدینہ منورہ گئے اور تین برس امام مالک سے حدیث حاصل کی خلیفہ ہارون رشید نے ان کو قاضی مقرر کیا۔ ۸۹ھ میں وفات پائی ان کے حلقہ درس میں بڑے بڑے ائمہ فقہا محدثین شریک ہوتے تھے۔ امام شافعی بھی ان کے شاگرد ہیں۔ امام شافعی کا قول ہے کہ امام محمدؒ جب کوئی مسئلہ بیان کرتے تھے۔ تو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ وحی اتر رہی ہے اور فرمایا کرتے تھے میں نے امام محمدؒ سے ایک بار شتر کے برابر علم حاصل کیا ہے اور فرمایا ہے کہ قرآن مجید کا عالم میں تے امام محمدؒ سے بڑھ کر نہیں مل دیکھا (جوامع المصنف) امام احمد حنبل سے ایک شخص نے دریافت کیا کہ یہ باریک مسائل کہاں سے حاصل کئے۔ فرمایا امام محمدؒ کی تصانیف سے (تہذیب الاسماء واللغات) امام محمدؒ کی بہت سی تصانیف ہیں۔ ان میں سے خاص خاص یہ ہیں مبسوط جامع کبیر، زیادات، مسند سیر کبیر، سیر صغیر، موطا، کتاب الحج، کلبانیات، جرجانیات، رقیات ہارونیات۔

امام زفر

زفر بن بدیل بن قیس بن سلیم الضمری البصری یہ صاحب المحدث مشہور تھے (تہذیب اللغات) امام ابو حنیفہ و شیخ یحییٰ بن معین نے بھی ان کی تعریف کی ہے۔ شیخ وکیع بن الجراح محدث اور امام احمد حنبل بھی ان کے شاگرد ہیں۔ امام احمد حنبل ان کی شاگردی پر فخر کیا کرتے تھے۔ جب امام زفر کی روایت سے حدیث بیان کرتے تو پہلے کہتے کہ یہ حدیث مجھ سے اس شخص نے روایت کی ہے

تیری آنکھوں نے مثل اُس کے نہ دیکھا ہوگا۔ (تہذیب الاسماء واللغات) ان کی تصانیف موجود نہیں اسلئے میں پیدائش کے تین تابعین میں سے ہیں شامہ میں وفات پائی۔ امام زفر کی رائے میں مسائل میں قبول کی گئی ہے (رد المحتار) امام زفر کے نکاح میں امام عظمیٰ نے خطبہ پڑھا تھا اس میں فرمایا تھا (هذا اضر امام من ائمة المسلمين وعلمه من اعلامهم في شرفه وحسبه ونسبه) خواجہ داؤد طائی محدث فرماتے ہیں۔ امام زفر جب امام ابو یوسف سے فقہ میں مناظرہ کرتے تو امام ابو یوسف مضطرب ہو جاتے کیونکہ زفر جید اللسان تھے۔

حماد بن امام ابو حنیفہ

حماد نام ابو اسماعیل کنیت بڑے عابد و فقیہ تھے۔ تدوین فقہ میں اپنے باپ کے شریک رہے۔ کوفہ میں قاضی بھی رہے۔ شامہ میں وفات پائی تین تابعین میں سے تھے۔

بعض شاگردان امام مالک کے حالات

شیخ عبد بن ہب مصری

شامہ میں پیدا ہوئے شامہ میں وفات پائی۔ محدث لیث بن سعد مصری سے حدیث حاصل کی پھر مدینہ آکر امام مالک کے درس میں شریک ہوئے مسہوعات امام مالک کے نام سے انہوں نے تین کتابیں لکھی ہیں۔ ان کی

تمام تصانیف میں ایک لاکھ میں ہزار حدیثیں سبیل تذکرہ مردی ہیں۔

شیخ ابن القاسم

روم و بربر و غیرہ کے جہاد میں شریک ہوئے زہد و تقویٰ میں بھی مشہور و ممتاز تھے۔ مذہب مالکی میں پہلی تصنیف ان کی کتاب المدونۃ الکبریٰ ہے۔ ۱۹۱ء میں وفات پائی۔

شیخ معن بن عیس

امام بخاری و امام مسلم و امام ترمذی کے استاد ہیں مشہور محدث و فقیہ ہیں امام مالک کے چالیس ہزار فتاویٰ ان کو یاد تھے۔ ۱۹۸ء میں وفات پائی۔

فقہ کا تیسرا دور قرن ثالث میں

سلسلہ ۲۲ تا ۲۳

قرن ثانی کے مجتہدین نے فقہ کو فن کی صورت میں مرتب کر دیا۔ حدیثوں کی بھی بہت سی کتابیں مدون ہوئیں۔ بہت سے مجتہد گزرے۔ ان کے فتاویٰ مشہور و معروف تھے۔ اس زمانہ میں علم شریعت کا بہت کچھ سامان جمع ہو گیا تھا۔ جس کا حاصل کرنا مثل قرن ثانی کے دشوار نہ تھا۔ اسلامی فتوحات بہت برہ گئی۔

تھیں مسلمانوں میں قہر کم کے انقلابات بھی ہو چکے تھے اس لئے کسی قدر زمانہ بھی بدل گیا تھا۔ امام شافعی کو بعض امور میں مجتہدین سابق سے اختلاف رائے ہوا اس لئے ان کا مذہب علیحدہ قائم ہوا پھر اس ہی قرن میں ایک مذہب امام احمد حنبل کا جاری ہوا۔ یہ دو مذہب تو جاری رہے۔ باقی اور بھی مذاہب جاری ہوئے مگر باقی نہ رہے امام شافعی نے یہ نسبت امام مالک کے حدیث کی تنقید زیادہ سختی سے کی اور ان کی بنیت اجماع کو بھی وسیع کیا۔ امام ابو حنیفہ کے مسئلہ استحسان کی جگہ امام مالک کے مسئلہ استدلال کو اختیار کیا (المنقول) امام احمد حنبل نے اجماع و قیاس کی حدود کو تنگ کیا۔ حدیث کی تنقید میں نرمی کی۔ (المنقول)

قرن ثالث کے مشہور مجتہدین کے حالات

امام شافعی رحمہ اللہ علیہ

غزوہ کے صوبہ عسقلان میں امام ابو حنیفہ کی رحلت کے دن ۸۰ سالہ میں پیدا ہوئے ابو عبد اللہ کنیت محمد نام ان کے باپ کا نام ادریس تھا۔ ان کا سلسلہ نسب عبد مناف پر رسول کریم کے سلسلہ نسب سے مل جاتا ہے دو برس کے تھے کہ باپ کا سایہ سر سے اٹھ گیا۔ بیوہ ماں ان کو لیکر مکہ آئی۔ بادیہ میں ہڈیل سے جو فصیح العرب مشہور تھے ادب کی تعلیم پائی۔ پھر شیخ احرم و مفتی الحرم مسلم بن خالد الزنجی کے شاگرد ہوئے شیخ موصوف نے تہذیب کیل ان کو مجاز فتویٰ کر دیا۔ شیخ الحرم سے سفارشی خط لیکر مدینہ امام مالک کے پاس آئے۔ ان کے درس میں شریک رہے اور بھی بہت سے شیوخ سے

حدیثِ حامل کی۔ خلیفہ ہارون رشید کے عہد میں یمن میں ایک عہدے پر مامور کئے گئے وہاں ان پر شیعیت کا الزام لگایا گیا اس لئے یہ گرفتار کر کے رقبائے گئے۔ خلیفہ کے سامنے پیش ہوئے اور فضل بن ربیع حاجب کی سعی سے خلیفہ نے ان کو چھوڑ دیا اور انعام دیا۔ پھر امام محمد کے پاس آئے اور فقہ حنفی حاصل کیا۔ پھر عراق سے حجاز آ گئے۔ اور مکہ میں افادہ و استفادہ کرتے رہے۔ ۱۹۵ھ میں خلیفہ ہارون رشید کا انتقال ہوا۔ اور امین خلیفہ ہوا۔ اس وقت یہ دوبارہ عراق میں آئے۔ عراق میں بہت سے علما ان کے شاگرد و مقلد ہو گئے۔ یہاں انہوں نے چند کتابیں املا کرائیں۔ دو سال بعد پھر حجاز آ گئے ۱۹۸ھ میں تیسری بار عراق آئے۔ اور چند مہینے قیام کر کے قسطنطنیہ پہنچے۔ یہاں کئی کتابیں املا کرائیں ۲۰۱ھ میں یہیں وفات پائی۔ بمقام قراقہ صغیرہ (مصر) مدفون ہوئے۔ اہل بغداد ان کو ناصر السنت کہا کرتے تھے۔ فنِ اصول فقہ کو ایجاد تو امام ابو حنیفہ نے کیا۔ لیکن اس کو علم و فن کی صورت اور وسعت امام شافعی کی بدولت حاصل ہوئی۔ کتاب اللام وغیرہ بہت سی کتابیں امام شافعی کی تصنیف سے مشہور ہیں۔ امام شافعی کے مقلد مصر و شمالی افریقہ و ملایا میں ہیں۔ بسببی کی ایک جماعت بواہیر بھی شافعی ہے۔ عرب و ہند میں بھی شافعی ہیں۔ امام شافعی نے چونکہ آخر میں مصر میں قیام فرمایا تھا اس لئے ان کا مذہب مصر میں زیادہ رائج ہوا۔ اور اشہب بن قاسم و ابن المواز نے امام صاحب سے فقہ سیکھا۔ پھر حرث بن مسکین نے فقہ شافعی کی خدمت کی کچھ عرصہ کے بعد مصر میں شیعہ حکومت قائم ہو گئی اور ان کا فقہ رائج ہو گیا۔ فقہ شافعی معدوم ہو گیا۔ سلطان صلاح الدین ایوبی نے جب مصر میں عبیدیوں کے سلطنت کو بر باد کر کے اپنی سلطنت قائم کی تو فقہ شافعی کو از سر نو رائج کیا۔ شام میں شیخ محی الدین نووی و شیخ عز الدین بن عبد السلام نے اس مذہب کی

خدمت کی سلاطین ایوبیہ ان کے حامی و ناصر رہے مصر میں شیخ ابن الرافضہ اور ان کے بعد شیخ تقی الدین و قتیق و شیخ تقی الدین سبکی نے اس مذہب کو خوب فروغ دیا۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ

آپ خالص عربی النسل ہیں ۱۶۲ھ میں بغداد میں پیدا ہوئے بچپن ہی میں یتیم ہو گئے تھے پندرہ برس کی عمر میں حدیث شروع کی اور حدیث کی تکمیل کے لئے بصرہ شام عراق مکہ مدینہ کے سفر کئے آپ کے اساتذہ میں امام ابو یوسف امام محمد امام زفر بھی ہیں۔ ۱۹۵ھ میں امام شافعی سے اصول فقہ و فقہ کی تعلیم حاصل کی کچھ عرصہ بعد خود درس دینے لگے آپ کے حلقہ درس میں امام بخاری امام مسلم امام ابو داؤد بھی شامل تھے آپ کی تصانیف سے مسند کتاب طاعت الرسول کتاب الصلوٰۃ کتاب العسل کتاب انفرادیض کتاب التفسیر کتاب النسخ و المنسخ کتاب الزہد کتاب الایمان کتاب الامتیرہ کتاب المسائل کتاب الفضائل کتاب المناکب کتاب الرد علی الجہمیہ ہیں مسند میں سات سو اصحاب کی روایتیں اور تیس ہزار حدیثیں ہیں جو سادھے سات لاکھوں سے منتخب کی گئی ہیں بغداد کے مشہور محدث ابیثم بن جمیل (استاد امام احمد بن حنبل) کہا کرتے تھے کہ اللہ میری عمر گھٹا کر احمد بن حنبل کی عمر بڑھا دے۔ امام شافعی فرمایا کرتے تھے کہ امام احمد بن حنبل سب سے زیادہ صحیح حدیث جاننے والے ہیں۔ لیکن اعلام سیر النبلا میں علامہ ذہبی نے ذکر کیا ہے کہ مسند احمد بن حنبل احادیث ضعیف کا مجموعہ ہے۔ امام شافعی جب مصر میں تھے تو ان سے خواب میں رسول کریم نے فرمایا کہ احمد بن حنبل کو بشارت دو کہ خدائے تعالیٰ ان کو قرآن کے بارے میں آزمائش میں ڈالیگا امام شافعی نے یہ خواب خط میں لکھ کر ربیع بن سلیمان کی معرفت امام احمد بن حنبل کو

بھیج دیا۔ فتنہ عقیدہ خلق قرآن ^{۲۱} شروع ہوا۔ خلیفہ المامون نے شیخ یحییٰ بن ابراہیم
 محدث کو قاضی القضاۃ کے عہدے سے معزول کر کے احمد بن داؤد معزلی کو قاضی القضاۃ مقرر کیا۔ اسی زمانہ
 سے بہت سے علماء و قید و قتل کی گئی۔ مثلاً میں المامون نے صوکیات میں حکم بھیجا کہ محدثین قضاۃ سے ۲۱ یا ۲۲ سالوں کے جواب
 لیا جائے۔ بغداد میں محدثین نے اس کی مخالفت کی تو خلیفہ نے اسحاق بن ابراہیم
 گورنر بغداد کو لکھا کہ سات محدثین کو روانہ کرو۔ یہ سات محدث آئے اور انہوں
 نے مرعوب ہو کر خلق قرآن کا اقرار کر لیا۔ پھر فرمان آیا اور گورنر باقی علماء و محدثین کو
 طلب کیا۔ بعض نے مرعوب ہو کر اقرار کر لیا۔ امام احمد حنبل نے مخالفت کی۔ گورنر
 نے ان کو قید کر دیا۔ پھر خلیفہ کے حکم پر ہتھکڑیاں لگا کر ان کو خلیفہ کے حنفویں
 طرہوں کو روانہ کیا۔ جب یہ اذنہ کے قریب پہنچے تو خبر آئی کہ المامون مر گیا۔ اس لئے
 رقبہ کے قید خانے میں قید کر دیے گئے۔ المنتصم خلیفہ ہوا۔ اس کے زمانہ میں امام
 صاحب کو قید خانہ میں سخت اذیتیں دی گئیں۔ اور انہی دُورے مارے گئے
 آخر خلیفہ نے امام صاحب کو رہا کر دیا۔ امام صاحب نے درس جاری کر دیا۔ ^{۲۲}
 المنتصم مر گیا۔ اور الواثق خلیفہ ہوا۔ اس زمانہ میں الحسن بن علی الجود قاضی بغداد نے
 جواہر بیعت میں سے تھا۔ امام صاحب کی شکایت خلیفہ تک پہنچائی۔ لیکن امام صاحب
 نے قبل اس کے کہ کوئی کارروائی ہو درس بند کر دیا۔ الواثق نے ^{۲۳} میں پھر
 خلق قرآن کے متعلق صوجبات میں احکام نافذ کئے۔ امام احمد بن نصر شاگرد امام مالک
 و شیخ یحییٰ بن معین محدث نے انکار کیا۔ یہ دونوں شہید کر دیے گئے۔ ^{۲۴}
 الواثق مرا۔ اس نے مرنے سے پہلے اس عقیدہ سے رجوع کر لیا تھا۔ پھر المتوکل خلیفہ
 ہوئے۔ یہ بدعت کے سخت دشمن تھے۔ اور احیائے سنت کے حامی تھے امام صاحب
 کی بڑی قدر و منزلت کی اور اسحاق بن ابراہیم گورنر کو حکم دیا کہ امام صاحب سے
 معافی چاہیے۔ امام صاحب نے معاف کر دیا۔ یکم ربیع الاول ^{۲۵} کو

امام صاحب علیل ہوئے۔ اور ۱۲ ربیع الاول کو بغداد میں بعمر ۷۵ سال وفات پائی۔
 امام صاحب اہل سنت و اجماعت کے لقب سے مشہور تھے۔ جنہی مذہب کے پیرو
 نجد و حضرموت و مغرب کے خاص خاص حصوں میں ہیں

امام ابو ثور ابراہیم بن خالد بن اسحاق لعجبی البغدادی رحمۃ اللہ علیہ
 یہ امام شافعی کے شاگردوں میں سے تھے ان کا مذہب علیحدہ تھا جو کچھ
 چل کر معدوم ہو گیا۔ ۲۲۲ھ میں وفات پائی۔

امام علی رضا رحمۃ اللہ علیہ

امام موسیٰ کاظم کے صاحبزادے ۱۲۸ھ میں پیدا ہوئے۔ ۲۲۳ھ میں
 وفات پائی۔ خلیفہ ہارون رشید کو ان سے بہت الفت تھی۔ ان کو اپنا ولیعہد
 بھی مقرر کیا تھا۔ درباری حاسدوں نے زہر سے شہید کیا۔



فتح الباری میں تیج تابعین کا زمانہ ۲۲۸ھ تک لکھا ہے اگے وہ زمانہ
 ہے جس کے متعلق رسول کریم کا ارشاد ہے (نشد یفشوا لکن ذب یعنی جھوٹ
 پھیل جائیگا) لیکن اشعۃ اللمعات میں قرن ثالث کی حد ۲۲۸ھ تک مذکور ہے
 اس لئے اس اختلافی چالیس سال کے بھی بعض ائمہ کا ذکر کیا جاتا ہے وہ بھی
 اسلام کے مسلمہ مقدس ائمہ میں سے ہیں۔ بعض نے مثل سابقین کے اُن پر

اور ان کی تصانیف پر اعتراضات بھی کئے ہیں۔ مگر ان کی مقبولیت پر اجماع ہے میرا
کہا منہ ہے جو ان کی کسی بات پر اعتراض کر سکوں۔

ان خدا خواہسیم توفیق ادب
بے ادب محروم ماند از فضل رب

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ

محمد بن اسماعیل بخاری نام ان کی کتاب صحیح بخاری ہے۔ جو کتب حدیث میں سب
سے زیادہ صحیح سمجھی جاتی ہے۔ چھ لاکھ حدیثوں کے انتخاب سے امام صاحب نے
اس کتاب کو مرتب کیا۔ امام صاحب نے ائمہ فن و شیوخ حدیث سے فقہ و حدیث
حاصل کیا۔ امام احمد بن حنبل کی شاگردی بھی کی ہے۔ ۱۹۴ھ میں پیدا ہوئے۔ ۲۵۶ھ میں
وفات پائی۔ اکثر علماء نے ان کو مجتہد مستقل تسلیم کیا ہے۔ بعض نے شافعی مذہب کے
مجتہدین میں سے کہا ہے۔ شیخ تاج الدین سبکی نے ان کو طبقات شافعیہ میں شمار
کیا ہے (الاتقان) شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں۔ کتب ستہ کہ مشہور اند
در اسلام عبارت اند از صحیح بخاری و مسلم و جامع ترمذی و سنن ابی داؤد و نسائی و ابن ماجہ
و نزہی و بعض موطا و بدل ابن ماجہ است دیں کتب ستہ اقسام احادیث از صحاح و حسان
و ضعاف موجود است و تسمیہ آن صحاح بطریق غلبت است (مقدمہ شرح مشکوٰۃ)

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ

ابو عبد الرحمن نام موضع نسا (متصل خراسان) کے رہنے والے تھے ۲۱۵ھ میں

اور ان کی تصانیف پر اعتراضات بھی کئے ہیں۔ مگر ان کی مقبولیت پر اجماع ہے میرا
کیا منہ ہے جو ان کی کسی بات پر اعتراض کر سکوں۔

از خدا خواہیم تو فنیق ادب
بے ادب محروم ماند از فضل رب

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ

محمد بن اسماعیل بخاری نام ان کی کتاب صحیح بخاری ہے۔ جو کتب حدیث میں سب
سے زیادہ صحیح سمجھی جاتی ہے۔ چھ لاکھ حدیثوں کے انتخاب سے امام صاحب نے
اس کتاب کو مرتب کیا۔ امام صاحب نے ائمہ فن و شیوخ حدیث سے فقہ و حدیث
حاصل کیا۔ امام احمد بن حنبل کی شاگردی بھی کی ہے۔ ۱۹۴ھ میں پیدا ہوئے۔ ۲۵۶ھ میں
وفات پائی۔ اکثر علماء نے ان کو مجتہد مستقل تسلیم کیا ہے۔ بعض نے شافعی مذہب کے
مجتہدین میں سے کہا ہے۔ شیخ تاج الدین سبکی نے ان کو طبقات شافعیہ میں شمار
کیا ہے (الانصاف) شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں۔ کتب ستہ کہ مشہور اند
در اسلام عبارت اند از صحیح بخاری و مسلم و جامع ترمذی و سنن ابی داؤد و نسائی و ابن ماجہ
و نزد بعض موطاء و بدل ابن ماجہ است دریں کتب ستہ اقسام احادیث از صحاح و حسان
و ضعاف موجود است و تسمیہ آن صحاح بطریق غلبت است (مقدمہ شرح مشکوٰۃ)

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ

ابو عبد الرحمن نام موضع نسا (متصل خراسان) کے رہنے والے تھے ۲۱۵ھ میں

ہوئے۔ ان کی کتاب صحاح ستہ میں شامل ہے۔ سلسلہ میں وفات پائی۔ یہ صنبلی مذہب کے مجتہد تھے۔

امام جریر طبری حمزہ علیہ

امام شافعی کے شاگرد ابن سرج کے یہ شاگرد ہیں۔ ان کی تفسیر و تاریخ مشہور ہے ایک کتاب تہذیب الآثار نامی ہے۔ ۲۲۹ھ میں پیدا ہوئے۔ ۳۲۰ھ میں وفات پائی۔ اول ربیع بن سلیمان سے فقہ شافعی حاصل کیا۔ اور بنی عبدالحکم سے فقہ مالک اور ابوالمقاتل سے فقہ اہل عراق حاصل کیا۔ پھر خود مجتہد صاحب مذہب ہو گئے ایک کتاب لطیف القول اور ایک کتاب البیضا بھی ان کی تصنیف ہے۔ ان کا مذہب چلا۔ لیکن پانچویں صدی کے نصف کے بعد معدوم ہو گیا۔ کہتے ہیں کہ کوہستان شام میں ایک فرقہ جریری مشہور ہے وہ ان کے مذہب پر ہے۔ ایک جریر طبری شیبی بھی گزرے ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ وہ فرقہ ان سے منسوب ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

اسماعیل بن جواد بن امام عظیم

اپنے باپ اور امام قاسم سے علم حاصل کیا۔ بڑے زاہد و فقیہ تھے۔ بغداد و بلصر و رقہ میں یکے بعد دیگرے قاضی رہے۔ شیخ محمد بن عبد اللہ الانصاری کا قول ہے کہ حضرت عمر کے زمانہ سے آج تک کوئی ایسا ذی فہم قاضی مقرر نہیں ہوا۔ ان سے سہل بن عثمان مسکری و عبدالمومن بن علی الزاری نے حدیثیں روایت کی ہیں۔

ان کی تصنیف سے کئی کتابیں ہیں۔ زیادہ مشہور کتاب جامع فقہ میں ہے۔ ایک قدریکہ رد میں ہے۔ یحییٰ زہد سہب کے ائمہ میں سے تھے۔ ۲۱۲ھ میں وفات پائی۔

بعض شاگردان امام شافعی کا بیان

شیخ حسن بن محمد زعفرانی البغدادی

یہ نہایت فصیح و بلیغ تھے۔ امام شافعی نے بھی ان کی فصاحت پر اظہار تعجب کیا تھا۔ امام شافعی کے درس میں یہی قراءت کرتے تھے۔ امام بخاری وغیرہ ائمہ حدیث نے ان سے روایت کی ہے ۲۱۶ھ میں وفات پائی۔

شیخ ابو العباس احمد بن بکر

یہ امام شافعی کے مشہور شاگرد ہیں ان کی تصانیف کی تعداد چار سو ہے ۲۳۱ھ میں وفات پائی۔

شیخ یوسف بن یحییٰ البواطی المصری

امام شافعی کے ارشد تلامذہ میں سے ہیں امام صاحب کے بعد یہ ان کے

جانشین ہوئے تھے امام صاحب کو ان کے فتوؤں پر اعتماد تھا۔ ان کی تصنیف سے مشہور مختصر ہے۔ سلسلہ میں فقہ خلق قرآن میں بغداد میں وفات پائی۔

شیخ ابوالبرہم اسماعیل بن یحییٰ المزنی

یہ بڑے عالم و زاہد تھے امام شافعی فرمایا کرتے تھے کہ یہ میرے مذہب کا حامی ہے۔ انہی کی کتابوں پر زیادہ تر مذہب شافعی کا مدار ہے۔ سلسلہ ۲۲۲ میں وفات پائی۔

شیخ یحییٰ بن سلیمان بن عبد الجبار ابی

مشہور محدث تھے دور دور سے لوگ تحصیل علم کے لئے ان کے پاس آتے تھے۔ سلسلہ میں وفات پائی۔

بعض شاگردان امام احمد بن حنبل کا بیان

شیخ ابوبکر احمد بن محمد بن ہانی المعروف بالاشرم

مشہور عالم و عابد تھے۔ ان کی تصنیف سے کتاب السنن ہے جو فقہ حنبلی کی خاص کتاب ہے۔

شیخ احمد بن محمد بن الحجاج المزوری

یہ بڑے محدث تھے ان کی تصنیف سے ایک کتاب السنن ہے۔ یہ کتاب شواہد حدیث کے ساتھ مرتب کی گئی ہے۔

شیخ اسحاق بن ابراہیم المعروف ابن ابو المزوری

یہ بہت بڑے مشہور فقیہ و محدث تھے ان کی تصنیف کا نام بھی کتاب السنن ہے۔

ہے۔



قرن ثالث کے بعد فقہ اسلام کی کوئی مجتہدانہ توضع نہیں ہوئی۔ بعد کے تمام فقہاء وائمہ و مجتہدین خیر القرون کے مجتہدین کی تالیفات کی تشریح کے دائرے میں محدود رہے۔ غرض اسلام کی خدمت کی توفیق خداوند ذوالجلال نے اپنے بہت سے مقدس بندوں کو عطا فرمائی۔ اور ان بزرگوں نے صدق و اخلاص سے اس خدمت کو انجام دیا۔ اکثر کے مذاہب جاری بھی ہوئے مگر کچھ حل کر ختم ہو گئے آخر یہ چار مذاہب حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی باقی رہ گئے۔ اہل حق کا اجماع ہے کہ چاروں مذاہب حق ہیں۔ چاروں کے حق ہونے سے یہ مراد ہے کہ سب عند اللہ ماحور ہیں۔ اور حق رائج کی تلاش پر محتاجان اللہ ماحور ہیں۔ نہ یہ کہ سب نے حق نفس الامری کو پایا ہے۔ کسی سے اصابت حق میں خطا نہیں ہوئی۔ یہ معنی بدیہی البطلان ہیں۔ چونکہ سب اس میں مواخذہ اغروی سے بری ہیں۔ اور ثواب مقررہ کئے گئے ہیں۔

اس لئے سب کے مسالک کو برحق کہا جاتا ہے۔ اور حق کو چاروں میں دائر سمجھا جاتا ہے اس لئے چاروں مذہب کی پیروی کرنے والوں باہم ارتباط ہے۔ اور ہر فرقہ والا ہر امام کو اپنا پیشوا و مقتدا سمجھتا ہے۔

گھر چار اندوگوں میں چار

فرشتہ را با فضولی چہ کار

ائمہ کے اختلاف کی وجوہ کا کئی جگہ ذکر آچکا ہے جن کے پڑھنے سے قارئین کرام کو معلوم ہو جائے گا کہ وہ اختلاف بر بنائے حق تھا۔ اس میں نفسانیت کا شائبہ نہ تھا اور اس اختلاف سے بچنا بھی ممکن نہ تھا۔ یہ اختلاف اسلام کے اصولی مسائل میں نہیں فردعی مسائل میں ہے۔ مثلاً امام شافعی و امام احمد حنبل کے نزدیک عورت بالغہ بھی محتج ولی ہے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک نہیں۔ امام شافعی کے نزدیک ذمی کا فرض محمول اجازت مسجد میں داخل ہو سکتا ہے۔ امام مالک و امام حنبل کے نزدیک اس کو اجازت ہی نہیں دی جاسکتی۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک نکاح طلاق عتق میں عورت کی شہادت مثل مرد کے مقبول ہے۔ دیگر ائمہ عورت کی شہادت کو قبول نہیں کرتے اور اگر بعض معاملات و حالات میں عورت کی شہادت کو جائز رکھتے ہیں تو اس کو اعداد کی قید سے مقید کرتے ہیں۔ کہ دو عورتوں سے کم نہ ہوں۔ چار سے کم نہ ہوں۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک وضو میں چار فرض ہیں۔ امام مالک ایک مولات کا اضافہ کر کے پانچ امام شافعی نیت و ترتیب کو بڑھا کر چھ کہتے ہیں تبکیرات تشرقی و تبکیرات عبیدین کے متعلق صحابہ کے اقوال مختلف ہیں۔ ائمہ نے کسی ایک قول کو ترجیح دیکر اختیار کر لیا ہے۔ قرآن مجید کی آیت لا ھستم النساء فلیمن یحبہن اھماء اختیار ہے یعنی اگر تم نے عورت کو چھو ا ہو اور تم کو پانی نہ ملے تو تیمم کرلو ہے امام ابوحنیفہ چھونے سے مراد طہار کرنا کہتے ہیں۔ کیونکہ قرآن مجید کا

عام طرز ہے کہ ایسے امورات کو صریحاً تفسیر نہیں کرتا لیکن امام شافعی چھونا ہی مراد لیتے ہیں حالانکہ دوسری آیت (مالمہ تمسوا) میں امام شافعی نے بھی جامع مراد لیا ہے مگر اس موقع پر اختلاف ہے۔ ہر ایک کے دلائل جدا جدا ہیں غرض ایسے ہی فردعی مسائل ہیں جن میں اختلاف ہے ورنہ اصل میں سب ایک ہیں یہ مذاہب جیسا کہ بیان ہو چکا ہے بہت سے مقدس نفوس کی سہی سے مدون ہوئے ہیں اور چونکہ ان بزرگوں نے صداقت و اخلاص سے یہ خدمت انجام دی ہے اس لئے ان کی یہ سعی مشکور ہوئی فقہ اسلام پر اگر کوئی صاحب عقل سلیم انصاف سے ذرا بھی غور کرے گیگا تو ضرور اس نتیجہ پر پہنچے گی کہ عظیم الشان قانون بغیر تائید انیز دی مدون نہیں ہوا۔ یہ تمام قوانین فطرت انسانی کی موافق اور اخلاق فاصلہ اور امن و انصاف کے مدد و معاون ہیں۔ ایسا صحیر العقول قانون مذہبی یا شاہی جاری نہیں ہوا جو ہر ملک و قوم کے لئے ہر زمانہ ہر حالت میں مفید و مناسب رہا ہو یہ قانون تیرہ صدیوں سے بلا تغیر حلا آتا ہے اس پر عمل کرنے والوں کو کبھی دیگر قوانین کی طرف دیکھنا نہیں پڑا۔ نہ اپنے قانون میں تغیر و تبدل کی حاجت ہوئی۔

زندگی کے اصول کا خاکہ	اک مکمل نظام دنیا کا
دین و دنیا کی بے خطر راہیں	سچی سچی کھلی کھلی باتیں
جو نہ لچکے کبھی وہ ٹھوس نظام	جس سے تہذیب امن کا ہر قیام
قصر روح و ضمیر کی تائیس	بحر انوار چشمہ تقدیس
ایسی باتیں کہیں جو نہ مل سکیں	وہ دلیل کبھی جو مل نہ سکیں
الفاظ بات دہر سے مصنون	جو نہ بدلے وہ آخری قانون

جب سے دنیا ہے جب ہی سے آئین و ضوابط و قوانین ہیں۔ بڑے بڑے مدبروں نے قوانین بنائے مگر وہ ہمیشہ اور ہر حال میں دنیا کا ساتھ نہ دے سکے

اکثر اُن کے بنانے والوں ہی کو اُن پر قلم بھریا پڑا۔ یونیا کے تمام قابل لحاظ مذاہب کے قوانین کو دیکھو تمام مقنین کے قوانین کو دیکھو اُن میں فطرت سلیم اور اخلاق حسنہ و انصاف و عقل کے خلاف بھی احکام نظر آئیں گے۔ مشہور مقنن سولن کے قانون کی ایک دفعہ یہ ہے (اگر کوئی شخص روپہ قرض لیکر زمین خرید کر لے تو اس قرض کا ادا کرنا اس پر واجب نہیں) ایک دوسری دفعہ یہ ہے (اگر کوئی شخص کسی متمول لڑکی سے شادی کر لے۔ اور وہ حقوق شوہری ادا کر نہ پائی قابلیت نہ رکھتا ہو یا زوجہ کے حسب خواہش انجام دیکھتا ہو تو اس لڑکی کو اختیار ہے کہ کسی شخص غیر ما شوہر کے رشتہ داروں میں سے کسی سے تعلقات قائم کر کے متمتع ہو) دانا یا ان ہند کا مذہبی قانون بھی اس دفعہ کے متعلق سولن کا ہم آہنگ ہے ان کی اصطلاح میں اس کو (نیوگ) کہتے ہیں۔ ان دنوں کا مضمون صاف کہہ رہا ہے کہ فطرت سلیم و انصاف کا خون کیا گیا ہے اور ان قوانین میں بہت ایسے احکام ہیں جو عقل و انصاف کے خلاف ہیں۔ اس مختصر میں مختصر اُسی ان کی طرف اشارہ کیا جاسکتا ہے۔ مثنیٰ نمونہ از خروارے۔ مشہور معقول مثل ہے حکماء یونان کے قوانین کے متعلق مشہور مقنن سرون نے لکھا ہے (کہ یونان کا قانون لغو و مہمل ہے) یہود و نصاریٰ نے اپنی موجودہ الہامی کتابوں میں مناسب و حسب ضرورت قوانین نہ پا کر تخمینہ عقلی سے قوانین مدون کئے اور رسم و رواج پر مدار کار رکھا۔ جو وقتاً فوقتاً متغیر و تبدیل ہوتا رہا۔ آتش پرستوں کی مذہبی کتاب قانون وراثت سے خالی ہے و ہرم شاستر قانون و وصیت کے متعلق ساکت ہے اور اس کا نمونہ یہ ہے۔

(نابالغ مبتلی لے سکتا ہے۔ اقسام نکاح۔ ع۔ عورت اور مرد کا اپنی خوشی سے خط لفسافی کے لئے تعلق پیدا کرنا گناہ نہ ہر دوزخ و دوزخ کہلاتا ہے ع۔ زوجہ کے باپ وغیرہ کو معاوضہ (دولت) دیکر لڑکی لینا اسو را از دواج کہلاتا ہے۔

عاشق کا لڑکی سے پوشیدہ طور پر تعلق کرنا جب وہ سو رہی ہو یا نشہ میں مست ہو یا اس کے دماغ میں کسی قسم کا نقص ہو پتلیج ازدواج کہلاتا ہے (بیٹوں کے اقسام ۷) جو لڑکا منکوحہ عورت کے کسی دوسرے مرد سے پیدا ہوا ہو وہ اس عورت کے شوہر کا بیٹا ہوگا۔ اس کو کشتراج کہتے ہیں۔ ۷۔ جو بیٹا منکوحہ سے پیدا ہوا ہو جبکہ اس نے زنا کیا ہو۔ منکوحہ کے شوہر کا بیٹا ہوگا۔ اس کو گودہاج کہتے ہیں ۸۔ جو لڑکا ناکتھ لڑکی سے پیدا ہوا ہو وہ اپنے ناما کی ملکیت ہوگا۔ وہ کاننی کہلائیگا۔ اشخاص ذیل محروم الایث ہیں۔ ۹۔ عینین (نامرد) ۱۰۔ جو شخص ذات سے خارج کیا گیا ہو ۱۱۔ مادر زاد اندھا ۱۲۔ مادر زاد بہرا ۱۳۔ گونگا ۱۴۔ وہ شخص جس کی دس اندریوں میں سے ایک اندری لنو جیسے لنگڑے، لو لے۔ ۱۵۔ جو شخص کسی ناقابل علاج مرض میں مبتلا ہو۔ (رازدہم ستر مصنفہ رائے بھیناٹھ) قانون کا منشاء اور نتیجہ یہ ہونا چاہئے کہ دنیا حسن اخلاق پر قائم ہو جائے۔ بد اخلا قبول کا انداد ہو جائے۔ ہندوستان، ایران، یورپ، چین، روما کے قوانین اس معیار پر پورے نہ اتر سکے اس لئے دینا نے ان کا ساتھ چھوڑ دیا یورپ اور روما کے قوانین کا پختہ عقلاء یورپ کے بہترین دماغوں کا نتیجہ ہندوستان کا موجودہ قانون ہے۔ ان قوانین نے ملک کی حالت پر کیا اثر کیا۔ یہ دیکھنے میں آ رہا ہے کہ روز بروز جرائم کی کثرت ہوتی جاتی ہے۔ مقدمہ بازی اور بد معاملگی کی گرم بازاری ہے پھر یہ قوانین کئے دن بدلتے رہتے ہیں۔ ان نقائص کا باعث یہ ہے کہ محض تخمین عقلی سے مرتب کئے گئے ہیں۔ ان میں احکام و اداد الہی شامل نہیں ہیں۔ نشان صرف فقہ اسلام کی ہے کہ جب تک دنیا میں اس کا دور دورہ رہا۔ امن و اعتدال قائم رہا۔ چونکہ یہ قانون قدرتی اصول پر متفرع ہے اور فطرت انسانی کے مطابق ہے۔ اس لئے اس پر نقائص وارد نہیں ہو سکتے۔ یہ قوانین اس قدر قوی الاساس ہیں کہ ان سے بہتر کیا ان کی برابر بھی دنیا کا کوئی روشن دماغ تجویز نہیں کر سکتا۔

متقین و عقلاء زمانہ اس قانون کی خوبیوں اور ہمہ گیری پر حیران اور اس کی تعریف میں رطب اللسان ہیں۔ لالہ بجیا تھرقمطراز ہیں۔ پروردگار عالم نے ان کو (مسلمانوں کو) قانون مکمل صورت میں مرحمت فرمایا ہے اور کسی بادشاہ کو قانون وضع کرنے کا اختیار حاصل نہیں ہے۔ اس سبب سے (فقہ) کی موجودگی میں بادشاہ وقت کو کوئی کام وضع قوانین کے متعلق باقی نہیں رہتا (شرح رہم شاستر) ایسا کامل مجموعہ قوانین طیار کیا گیا جو دنیا کی ملکی نہ ہی ہندنی ہدایتوں کے لئے کافی ہے تو ہم نہایت حیران ہوتے ہیں کہ ایسا عظیم الشان ملکی اور ہندنی نظام جس کی بنیاد کامل اور سچی آزادی پر ہے کس طرح قائم کیا گیا۔ (موسیو او جین کلوفل) شریعت اسلام نہایت اعلیٰ درجہ کے عقلی احکام کا مجموعہ (انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا) قرآن کی وہ شریعت ہے اور ایسے دانشمند اصول اور اس قسم کے عظیم الشان قانونی اہدائے پر مرتب ہوئی ہے کہ سارے جہان میں اس کی نظیر نہیں مل سکتی (گبن) اسلامی قانونی مسائل وراثت کے ماتحت جائداد کے متعلق عورتوں کے حقوق احتیاط سے درج کئے گئے ہیں (کرنل آبری اویرین سی۔ آئی۔ ای۔ او۔ بی۔ ای ممبر نجات کمیشن) بعض یورپین مصنفین نے قانون اسلام کی خوبیوں پر نظر کر کے بے شکوفہ چھوڑا ہے کہ فقہ اسلام رومن لا سے ماخوذ ہے ان مقرر ضمیمہ میں سربراہ آوردہ مسٹر شیلڈن پروفیسر قانون لندن یونیورسٹی ہیں۔ وہ اپنی کتاب رومن سول میں لکھتے ہیں کہ قرآن کے علاوہ قانون شریعت رومن لا (رومیوں کا قانون) سے ماخوذ ہے اپنے اس دعوے کے ثبوت کے لئے پروفیسر مذکور نے چند دلائل قائم کئے ہیں (۱) مسلمانوں کا غیر زبانوں کی کتابوں کا ترجمہ کرا۱۲۔ (۲) جب مسلمانوں نے ممالک روم فتح کئے تو ملک میں قانونی مدارس اور قانون پیشہ اشخاص موجود تھے ان سے استفادہ کیا گیا۔ (۳) قانون اسلام کے بعض احکام رومن لا کے احکام سے ملتے ہیں۔ مثلاً تقسیم ترکہ میں

نصف ربح شن دو ٹکٹ ایک ٹکٹ سسر جسے مقرر ہیں۔ جو رومن لائیں بھی ہیں۔
 (۴) قرآن میں صرف گیارہ احکام ہیں۔ (۱) ہر اکو اپنی قسموں کا نشانہ نہ بناو۔ (۲)
 تم اپنی بیویوں کو دو مرتبہ طلاق دے سکتے ہو۔ (۳) سود خوار قیامت کے دن آسیب
 زدوں کی طرح اٹھیں گے (۴) میعاد قرضہ کو لکھ لیا کرو۔ (۵) اگر تم اپنی بیویوں
 کے ساتھ انصاف کر سکو تو چار تک نکاح کر سکتے ہو۔ (۶) مرد کو دو حصے ملیں گے
 عورت کو ایک۔ اگر عورتیں ہی ہوں تو دو۔ (۷) شوہر کو نصف حصہ ملیگا (۸) مرض الموت
 میں وصیت کے وقت گواہوں کا ہونا ضروری ہے۔ (۹) سال بارہ مہینے کا ہوتا ہے۔
 (۱۰) مکاتیب کو معاہدہ لکھ دیا کرو۔ (۱۱) سزائے زنا وغیرہ۔ اس لئے باقی احکام رومن
 سے لے گئے ہیں اس اعتراض پر نظر کرنے سے پروفیسر مذکور کے متعلق دو خیال قائم ہوتے
 ہیں۔ ایک یہ کہ وہ مذہب اسلام اور تاریخ اسلام سے قطعاً ناواقف ہیں۔ دوسرے یہ
 کہ اگر ان کو اسلام اور تاریخ سے واقفیت ہے تو انہوں نے یہ جو کچھ لکھا ہے ازراہ تعصب
 لکھا ہے۔ ان دو صورتوں کے سوا اور کوئی تیسری صورت میری سمجھ میں نہیں آتی اور ان
 دونوں صورتوں میں پروفیسر مذکور کو معذور اور ناقابل التفات سمجھتا ہوں۔ مگر کیا کروں کہ
 میرے بعض یورپ زدہ ہندوستانی بھائی بغیر سوچے سمجھے جانے بوجے پروفیسر مذکور کی
 ہم نوائی کے لئے تیار ہیں۔ اس لئے میں نے ارادہ کیا ہے کہ اس مختصر میں کچھ مختصر
 جواب پروفیسر مذکور کے اعتراضات کا بھی لکھ دوں۔ اور کسی قدر رومن لاکانوز بھی پیش
 کر دوں تاکہ ناظرین کو اندازہ ہو سکے کہ رومن لاکانوز یا معقول و مذہب قانون ہے یا نہیں
 کہ اس کی طرف مائل انصاف پسند بہرگز کار نظر اٹھاسکیں۔ اس اعتراض میں پروفیسر
 صاحب نے قرآن مجید کو رومن لاکے اثر سے مستثنیٰ کیا ہے۔ گو یا رسول کو حکم کی ذات
 والی صفات ورائے مبارک پر رومن لاکے اثر نہ تھا لہذا حدیث مستثنیٰ رہی یہ بھی یاد
 رکھنے کی بات ہے کہ پروفیسر صاحب نے رومن لاکے اثر فتوحات کے زمانہ سے بتلایا،

مسائل نماز روزہ حقوق رعایا و حقوق شخصی، نفع رسانی خلائق وغیرہ وغیرہ پر بھی مادی ہے۔
 (ایا بوجی فار محمد امین قرآن) مسلمان جب قرآن وحدیث میں غور کر سکے تو اپنی ہر
 دینی و دنیوی ضرورت کا علاج اُس میں پائے گئے۔ (ایک مسیحی نامہ نگار اخبار وطن
 مصر) قرآنی مطالب ایسے ہم گیر اور ہر زمانہ کے لئے اس قدر موزوں ہیں کہ زمانہ
 کی تمام صدائیں خواہ مخواہ اس کو قبول کر لیتی ہیں اور وہ محلوں ریگستانوں اور
 شہروں اور سلطنتوں میں گونجتا ہے (ڈاکٹر سمسوئل جانسن) جس قوم کے ہاتھ میں
 ایسی حکیمانہ جامع کتاب ہو کیا قومی عقل تجویز کر سکتی ہے کہ اُسے دوسروں کی امداد
 کی حاجت ہوئی ہوگی۔

یا تنگ نہ کرنا صح نادان مجھے اتنا یا چل کے دکھا دے دہن ایسا کمر ایسی
 پروفیسر صاحب کی معلومات و تحقیقات اس قدر ہے کہ ان کو قرآن میں ضرر
 مذکورہ بالا گیارہ احکام نظر آئے نکاح کے متعلق ان کو قرآن میں صرف دو مسئلے معلوم
 ہوئے تعداد ازدواج و تعداد طلاق حالانکہ قرآن مجید میں نکاح محرمات و جسمع
 بین الاہتین و نکاح مشرکات و طلاق قبل خلوت صحیح و بعد خلوت صحیح طلع اہلایہ سب
 موجود ہیں وراثت کے متعلق ان کو صرف اس قدر معلوم ہے کہ شوہر کا حصہ ہوتا ہے
 اور مرد کا عورت سے دو چند ہوتا ہے۔ حالانکہ قرآن مجید میں مسئلہ وراثت کی خاص
 تفصیل ہے باپ وغیرہ کا حصہ کلام احکام اس کے علاوہ احکامات ربا و معاہدہ و
 قصاص و دیت و قتل عمد و قتل خطا و سرقہ و حرم و حار و جنگ و غنیمت و جزیہ و فدیہ و
 فیجہ واکل و مشرب حقوق وغیرہ اور عبادات میں نماز روزہ حج زکوٰۃ کے مسائل
 مذکور ہیں۔ مترجم کے ذریعہ سے مسلمانوں کا رومن لاسے استفادہ کرنا بھی تاریخ
 کے خلاف ہے کتب تاریخ میں مفصل مذکور ہیں کہ حضرت امیر معاویہ کے عہد حکومت
 میں شکستہ میں سب سے پہلے ایک طب کی کتاب ترجمہ ہوئی اس وقت فقہ اسلام

کی عمر ۵۵ سال کی تھی طب کی ایک کتاب مصنف حکیم اہرن القس یونانی کا ترجمہ
 ماسر جو یہ نے عربی میں ۱۲۷۰ء میں حکیم خلیفہ مروان کیا۔ باقی اور دو ایک اموی خلفاء کے
 عہد میں ایک دو کتابیں طب ہی کی ترجمہ ہوئیں۔ ۱۲۷۰ء میں جب فقہ اسلام
 میں امام ابوحنیفہ و امام مالک کی تصانیف مرت و مکمل ہو کر شایع ہو چکی تھیں اور
 امام ابوحنیفہ کی وفات بھی ہو چکی تھی قرن اول گذر کر قرن ثانی کے بھی چالیس سال
 گذر چکے تھے خلیفہ ابو جعفر منصور عباسی نے ارسطو جالینوس بقراط اقلیدس کی کتابیں ترجمہ
 کرائیں ۱۲۷۰ء تک ان کتابوں کا ترجمہ ہوتا رہا۔ ۱۲۷۰ء سے منطقی کتابوں کا ترجمہ
 ہوا کتب طب و نجوم و ہیئت و فلاحت ان فنون کے تراجم ہوئے ان کتابوں
 کے نام اور ان کے ترجموں کی کیفیت اور مترجموں کے نام تمام کتب سیر و تاریخ
 میں مذکور ہیں بالخصوص عربی کتاب العصر المامون میں کتب تاریخ میں جس قدر
 ترجمہ شدہ کتابوں کے نام درج ہیں۔ ان میں کوئی قانونی کتاب نہیں روم سے
 کتب خانہ ۱۲۷۰ء میں خلیفہ مامون رشید نے منگایا اور شاہ روم کی اجازت
 سے ترجمہ کرایا کتب تاریخ میں بالتفصیل مذکور ہے کہ یہ کتابیں فلسفہ و منطق وغیرہ کی تھیں
 پروفیسر گوشتال ایم۔ ای۔ ایم۔ آر۔ اے۔ ایس۔ ایف۔ ایس۔ اے۔ لندن
 رقمطراز ہیں۔ خلقائے نبی امیہ کے عہد سے تراجم علوم یونانی کی بنیاد پڑی اول جو
 ترجمے ہوئے ان کا تعلق صرف علم طب سے تھا۔ پھر فلسفہ اور حکمت وغیرہ کی کتابوں کا
 ترجمہ کیا گیا۔ (ص ۳) خلیفہ منصور عباسی نے قیصر روم سے کتب علمیہ کے عربی ترجمے منگائے
 (۴) جو معاہدہ خلیفہ مامون رشید نے یونانی فرمانروا میکائیل ثالث سے کیا تھا
 اس میں ایک شرط یہ بھی تھی کہ قسطنطنیہ کا ایک کتب خانہ اس کے حوالے
 کر دیا جائے (در سالہ ترقی زبان) غرض کسی قانونی کتاب کا ترجمہ ہونا ثابت نہیں
 مختلف ممالک اور قوموں کے قوانین کی بعض بعض معاملات میں باہمی موافقت

اس کی دلیل نہیں ہو سکتی کہ وہ ایک دوسرے سے ماخوذ ہیں کیونکہ تمام دنیا کی ذاتی تمدنی ضرورتیں اکثر یکساں ہیں ان ضرورتوں کے لئے جو قوانین بنائے جائیں گے وہ ضرور ایک حد تک موافق و مطابق ہونگے قانون اسلام فطرت انسانی کی مطابق ہے رومن لاکے متعلق بھی کہا جاتا ہے کہ بہت کچھ مطابق فطرت ہے اگر یہ صحیح ہے تو ضرور دونوں میں کسی قدر موافقت ہونی چاہئے اور اس موافقت کے وجہ سے وہ ایک دوسرے سے ماخوذ نہیں سمجھے جاسکتے۔ چوری کو ہر قانون نے جرم قرار دیا ہے۔ قانون چین میں بھی جرم ہے قانون انگلستان میں بھی جرم ہے۔ تو اس مماثلت سے کیا یہ کہنا صحیح ہو سکتا ہے کہ قانون انگلستان قانون چین سے ماخوذ ہے۔ مذہبی اور قانونی کتابیں چونکہ موجد اخلاق و انصاف ہوتی ہیں۔ اس لئے ان میں کسی قدر مماثلت کا ہونا ضروری ہے۔ چنانچہ ایک مشہور مستشرق لکھتا ہے پارسیوں کی مقدس کتابوں میں بہتیری باتیں ہیں جو انجیل کو یاد دلاتی ہیں اسی طرح عیسائیوں اور مسلمانوں کے آسمانی صحیفوں میں بھی ایک طرح کی مماثلت قریبہ ہے (وان کریم) جس مماثلت یعنی تفصیل حصص سے پروفیسر صاحب کو قانون اسلام کے رومن لاکے سے ماخوذ ہونے کا شبہ ہوا ہے۔ اس کے متعلق اگر وہ قرآن مجید میں سورہ نسا کی چند آیتیں دیکھ لیتے تو یہ شبہ وہیں رفع ہو جاتا کیونکہ ثلث سدس وغیرہ مفصل حصص وہاں موجود ہے اور قرآن کو وہ رومن لاکے اثر سے مستثنیٰ قرار دے چکے ہیں لہذا ان کا تمام اعتراض باطل ہے ایک یہ بھی غلطی ہے کہ بعض اسلام کو عہد رسول کریم سے سمجھ کر اعتراض کر دیتے ہیں اسلام ابتدائے آفرینش سے ہے جب ہی سے اس کا قانون و شریعت و اصول ہیں۔ سب سے پہلے پیغمبر ابوالبشر آدم علیہ السلام تھے جب آدم دنیا میں آئے ان پر احکام الہی ذریعہ الہام نازل ہوئے انہیں احکام کے موافق عمل درآمد ہوتا تھا حسب ضرورت انہیں اصول کی تجویز کے لئے انبیاء مبعوث ہوتے رہے

انبیاء مذہب و ایمان کا کوئی اصول ایک دوسرے سے مختلف نہیں لائے اصول ملت سب ایک ہی تھے خرد و خات میں کسی قدر اختلاف ہوتا تھا۔ اور یہ اختلاف اسباب اور منسلکات کی وجہ سے ہوتا تھا کیونکہ شریع میں احکام کی مقدار میں مقرر کرنے میں ممکنہ تھے کہ حالات و عادات کا لحاظ کیا گیا۔ مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں زنا کی سزا سنگساری تھی ہماری شریعت میں بعض صورتوں میں سزائے زانیہ نہیں ہے۔ شریعت دوسری میں صرف قصاص تھا ہماری شریعت میں دیت بھی ہے اسلام وہی اسلام ہے جو آدم علیہ السلام کا تھا اصول دین وہی اصول دین ہیں جو ازل میں خداوند ذوالجلال نے مقرر فرمائے تھے ان میں کوئی تغیر نہیں ہوا چنانچہ خداوند کریم خود قرآن مجید میں اہل عرب کو مخاطب کر کے فرماتا ہے (ہلۃ ابلکم بلایا) یعنی یہ تمہارے باپ ابراہیم کا مذہب ہے۔ درحقیقت مذہب اسلام ملت ابراہیمی کا اتباع ہے (تفسیر کبیر جلد اول) قدیم تاریخوں زبانی قصوں اور مذہبی بیانات سے ثابت ہے کہ بعد طوفان نوح اکثر اہل عرب خانہ بدوشی کی زندگی بسر کرتے تھے سب سے پہلے حضرت ابراہیمؑ نے انبی یوی ہاجرہ اور بیٹے اسماعیلؑ کو عرب میں لاکر اس قدیم مقام پر چھوڑا جو کبھی آبادی کا مرکز تھا جس کو مکہ کہتے ہیں اسی زمانہ سے یہاں آبادی شروع ہوئی اور اسماعیل علیہ السلام کا عمل دخل ہوا یہی تاریخ عرب میں مذہب ابراہیمی کے جاری ہونے کی ہے اہل عرب ہمیشہ ابراہیمؑ ہی کو اپنا جد و پیشوا سمجھتے رہے۔ بیت اللہ کی وجہ سے جس کو اہل عرب اپنا اور اپنے جد کا معبد سمجھتے تھے جو شریعت مکہ میں جاری ہوتی تھی وہی سارے عرب کا مذہب و مدار ہوتی تھی۔ اس لئے تمام عرب میں شریعت ابراہیمی رائج تھی جب ادیان میں تحریف ہوئی اور بت پرستی وغیرہ شائع ہوئی تو مراسم شریعت میں بھی تغیر و تبدل ہوا لیکن اصل سب کی وہی شریعت ابراہیمی تھی اس لئے

اکثر مراسم میں باوجود تحریف قریب قریب اصل حقیقت کی جھلک باقی تھی عرب میں جو یہود و نصاریٰ ہو گئے تھے یا اگر آباد ہوئے تھے وہ بھی انہیں مراسم درواج کے یا بندہ تھے جب رسول کریم مبعوث ہوئے تو کوئی نیا مذہب لیکر نہیں آئے بلکہ اس ہی اصل دیکھے دین کو قائم کرنے آئے جو آدم و ابراہیم کا تھا اس لئے حضور نے وہ باتیں جو شریعت سابقہ کی موافق تھیں برقرار رکھیں۔ اور جن میں کچھ تغیر ہوا تھا ان کی اصلاح کر دی جو ادیان سابقہ کے بالکل خلاف تھیں ان کو مسترد کر دیا اس لئے شریعت اسلام میں بعض بعض وہ باتیں موجود ہیں جو زمانہ جاہلیت میں بھی جاری تھیں طلاق مہر اجارہ وصیت بیع تقسیم ترکہ نکاح کے لئے عہد جاہلیت میں متعدد ضوابط تھے نکاح میں ولی کی ضرورت ہوتی تھی جو باپ یا چچا یا بھائی ہوتا تھا مہر مقرر ہوتا تھا ماں بہن بیٹی دادی پوتی۔ بیہوشی سے نکاح حرام تھا رسول کریم نے ان کو مناسب اصلاح کے ساتھ قائم رکھا اور ان کے علاوہ اور بھی رشتے حرام قرار دئے نکاح کی بہت سی صورتیں تھیں نکاح البدل۔ نکاح شتار۔ نکاح استبضاع۔ نکاح حدان وغیرہ وغیرہ طلاق کا رواج تھا لوگ عورتوں کو تنگ کرنے کے لئے بار بار طلاق دیکر رجوع کرتے تھے اس کو اصلاح کے ساتھ قائم رکھا۔ عدت طلاق دموتی بھی تھی عدت موتی ایک سال تھی۔ اسلام نے چار مہینہ دس دن مقرر کئے۔ بیع کی بہت سی صورتیں تھیں متاع بصرانی سلم بیع بالجبار بیع قطعی مرایہ مساومہ ملامہ معاملہ وغیرہ وغیرہ ان میں بعض کو قائم رکھا بعض میں اصلاح کی گئی۔ بعض کو منسوخ کیا گیا۔ اجارہ کی دو قسمیں تھیں۔ مخاربرہ و مزارعہ عورت اگرچہ ترکہ سے محروم تھی مگر بہرہ و مہر کے ذریعہ سے اس کو پہنچتا تھا۔ تنہیت کا رواج تھا۔ اسلام نے اس کو مسترد کیا۔ ترکہ سے نابالغ لڑکے محروم ہوتے تھے اسلام نے ان کے حقوق قائم کئے ابن الہمام نے لکھا ہے کہ مفاہیت جائز ہے کیونکہ یہ عمل کرتے ہوئے لوگوں کو پیغمبر صاحب نے دیکھا اور

اس کی توثیق فرمائی ایسا ہی صاحب ہدایہ نے لکھا ہے غرض زمانہ جاہلیت میں عرب میں ہر قسم کے رسم و رواج تھے اور ان کے قواعد مقرر تھے اور یہ رسم و رواج اس وقت سے چلے آتے تھے کہ رومن لڑکے بناتے والے بھی عالم وجود میں آئے تھے ان قواعد میں نکاح و بیع وغیرہ کے اس قدر اقسام ہیں کہ رومن لائیں اس کے نصف بھی نہیں اس لئے عرب و اصفہان قانون کو دوسری طرف دیکھنے کی ضرورت ہی نہ تھی ان کے یہاں خود ہر قسم کے مراسم و قواعد موجود تھے۔ یہ امر بھی مسلمات سے ہے کہ زمانہ جاہلیت میں کسی عرب تک رومن لاکا اثر نہیں پہنچا۔ عربوں نے تو باوجود ہمسایگی آتش پتوں اور عیسائیوں کے رسم و رواج کو بھی کسی قبول نہیں کیا بلکہ ان میں سے جو عرب میں آئے وہ اہل عرب کے رنگ میں رنگے گئے اور عرب کے تمام مراسم و رواج شریعت ابراہیمی کی محرف صورتیں تھیں اس لئے جہاں قانون و ضابطہ کی صورت نظر آئے وہاں رومن لاکا نام لے دینا سراسر نادانی ہے اور تاریخ عالم سے ناواقفیت ظاہر کرتی ہے۔ ہندوستان میں منو شاستر رائج تھا۔ اس میں بھی حقداروں کے حقوق اور جہنیت و نکاح وغیرہ کے اقسام وراثت کے قواعد موجود ہیں اس کے بعض مسائل رومن لاء سے اور بعض فقہ اسلام سے ملتے ہیں تو کیا رومن لاکو اس مماثلت سے منو شاستر کا خوشہ چین سمجھ لیا جائیے۔ منو شاستر کا مسئلہ ہے جب کوئی بھائی موجود ہو بھتیجہ وارث نہ ہوگا۔ جب بھائی موجود نہ ہو بھتیجہ وارث ہوگا دوسرا مسئلہ ہے جائیداد ہو بہو پر ہو جو ب اللہ کا قبضہ لازمی ہے (دہرم شاستر اے بیجاہتم) یہ دونوں مسئلے فقہ اسلام کی موافق ہیں تو کیا منو شاستر نے یہ مسائل فقہ اسلام سے لئے ہیں (ہر نابالغ کا ولی اس کا باپ اور باپ کے بعد مان ہے) شوہر کی ذمہ داری ہے کہ وہ اپنی زوجہ کے نان و نفقہ کا انتظام کرے۔ شوہر کے انتقال کے بعد نان و نفقہ کی ذمہ داری اس کی جائیداد پر ہوگی (دہرم شاستر) دہرم شاستر میں متنی بیٹے کا

بھی ذکر ہے اور ایک قسم بیٹے کے (کرتا) ہے یعنی خرید کردہ بیٹا چونکہ یہ تمام قواعد
 رومن لایں بھی ہیں اس لئے یہ سمجھنا چاہئے کہ رومن لادہرم شاستر سے ماخوذ
 ہے غرض کوئی ہو کہیں کا ہو ملکی و مذہبی قوانین میں مماثلت لازمی ہے اور اس مماثلت
 کی وجہ سے بغیر کسی دوسری قوی دلیل کے وہ ایک دوسرے سے ماخوذ نہیں سمجھے
 جاسکتے۔ دینا کی تمام شریعتیں تمام قوانین شرایع انبیاء سے ماخوذ ہیں کیونکہ شرایع
 انبیاء سب سے اول ہیں یہ جس کسی نے بنایا انہیں کو دیکھ کر بنایا۔ انہیں میں اپنی
 خواہش و مرضی کی موافق ترمیم و تنسیخ کی رومن لا کی بنیاد (۷۵۰) قبل مسیح میں پڑی
 اس وقت تک ہزاروں انبیاء گزر چکے تھے۔ توریت و زبور رائج ہو چکی تھیں
 حضرات داؤد و سلیمان و یوسف علیہم السلام کا عادلانہ اور باقاعدہ دور حکومت گزر
 چکا تھا۔ اور جو رومن لا کی خاص تدوین کا زمانہ ہے۔ اس زمانہ میں انجیل مقدس
 کی تعلیم شایع ہو چکی تھی۔ ہندوستان میں عرصہ دراز سے منو شاستر جاری تھا
 چین و ایران میں متمدن حکومتیں موجود تھیں۔ پس رومن لایں جس قدر احکام قرین
 حق و انصاف ہیں وہ شرایع انبیاء سے ماخوذ ہیں اور جو ایجا دیندہ ہیں وہ عیوب و نقائص
 کا معدن ہیں۔ سرنہری مین کی رائے میں قدیم تخیلات قانونی کا پرتو تہتس میں نظر
 آتا ہے جو شاہان قدیم کے الہامی فیصلے تھے (قانون اور مذہب میں جو قریبی رشتہ
 ہے اور جو ابتدائی سوسائٹی کی ایک خصوصیت ہے۔ اس سے بہ آسانی باور کر لیا
 جاسکتا ہے کہ ابتداء روم میں قانون کا عمل و علم کلیتاً کلیہ اجبار (جماعت علماء و مذہب)
 کے ہاتھ میں تھا۔ (قانون روم مصنف آرڈیلوینچ ایم۔ ایے۔ بی۔ سی۔ ال۔) رومن
 بہت سے قوانین کی خوشہ چینی اور بہت سے تغیرات کے بعد مرتب ہوا مگر پھر بھی
 نقائص سے خالی نہ رہا اور زیادہ عرصہ تک دنیا کا ساتھ نہ دے سکا مگر آسٹن
 لکھے ہیں تمام نظاموں میں صرف رومیوں کا ملکی قانون سوائے انگلستان کے

قانون کے ایک ایسا قانون ہے جس میں سے مثالیں اخذ کی جاسکتی ہیں۔ انگلستان میں بھی وہ دعوے جو ہر نئے نصف شماری دائرہ ہوتے ہیں۔ اس کا مذہبی قانون اور ایک حد تک ملکی قانون بھی رویوں کے قانون سے براہ راست اخذ کیا گیا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ ان اصولوں میں سے اکثر ایسے تھے کہ رویوں کی تہذیب سے قبل کے تھے اور قانون کی غرض و غایت کے لحاظ سے ناموزوں تھے۔ اور جن نتائج پر ان اصولوں کی مدد سے رہنمائی ہوتی تھی۔ وہ بوجہ اس کے کہ ناقص اصولوں کے منطقی نتائج تھے اول خامیوں اور کمزوریوں سے پاک نہیں تھے جو خود اصولوں میں پائی جاتی تھیں۔ (مسائل قانون و حکومت جوٹر آسٹن کے طرف منسوب ہیں مرتبہ نواب معشوق یار جنگ بہادر لی۔ اے بلیک شریک معتمد مالگوری حیدر آباد) یہ (رومن لا) ایک بہت وسیع اور بے ڈھنگے خرافات قانون کا مجموعہ ہے۔ جو مدت مدید سے ناقابل عمل ہونے کے باعث ترک اور موقوف تھا۔ (سر ولیم جونس) روما کا قانون فوجداری جو خصوصیات قومی کے رنگ میں ڈوبا ہوا تھا۔ کبھی بھی اس قابل نہ تھا کہ قانونی مفسرین اسے رفاہ عام کا ذریعہ بنا سکیں (یالینڈورس سپر دٹنس باب ۱۷) رومن لائبرٹو برکس میں قوانین یونان اور دیگر قدیم قوانین کی مدد سے بہت سے متعینین کی کدو کاو کے بعد مرتب ہوا۔ اور اس عرصہ میں اس نے مرمر کے پانچ مرتبہ ختم لیا۔ مگر پھر بھی قبول عام کے قابل نہ ہوا۔ اگر اس کی بنیاد عقل و انصاف پر ہوتی تو گرگٹ کی طرح بار بار رنگ بدلنے کی ضرورت نہ ہوتی۔ رومن لا کی بنیاد یعنی دوازدہ الواح سے پہلے روم میں (جس خنیشیم) نام سے ایک ضابطہ جاری تھا۔ یہ ضابطہ اور یونانی قوانین رومن لا کا اخذ ہیں اور یہ دونوں مذہبی بعض قوانین کی محرف شکلیں ہیں۔ رومن لا کے زمانہ قدیم کے تین دور ہیں۔ پہلا دور دار السلطنت روما کی بنیاد سے دوازدہ الواح (ڈیپلو مائٹل) کی ترتیب تک یہ دور (۷۵۳) قبل مسیح سے شروع ہو کر (۴۷۹) قبل مسیح پر ختم ہوتا ہے۔

یعنی آئسٹس کی سلطنت قائم ہونے تک لیکن یہ پہلا دور کچھ زیادہ اہمیت نہیں رکھتا کیونکہ اس وقت کو بظاہر جمہوری حکومت قائم ہو گئی تھی۔ مگر حقیقت وہ شخصی حکومت تھی اس لئے اس زمانہ کے احکام کا دوازدہ الواح میں کم لحاظ کیا گیا ہے دوسرا دور (۴۴۹) قبل مسیح سے (۳۱) سال قبل مسیح تک ہے۔ تیسرا دور (۳۱) سال قبل مسیح سے ۵۶۵ء تک ہے۔ یہ قانون اس طرح مرتب کیا گیا کہ (۲۵۲) سال قبل مسیح دما سے تین آدمی یونان بھیجے گئے۔ کہ وہاں کے قوانین و فیصلہ جات جمع کر لائیں۔ وہ لوگ تحقیقات کر کے کئی لاکھ فیصلے کر آئے اب دس مجسٹریٹ ایک سال کے لئے مقرر کئے گئے۔ کہ اس مواد سے قوانین مرتب کریں ان مجسٹریٹوں نے ایک ایک لوح مرتب کر کے مشہور کی اور دوسرے سال دو لوہیں مرتب کیں۔ پھر ان قوانین پر ارکان سلطنت نے غور کیا۔ اور اس کو پاس کر کے تانبے کی بارہ تختیوں پر کندہ کرایا اس وجہ سے اس کو انگریزی میں ٹو سیلوٹا ٹیل (دوازدہ الواح) کہتے ہیں (لا ز آف انگلینڈ جلد اول) ان کئی لاکھ فیصلوں اور قدیم قوانین سے ایسے ایسے مقننوں اور مدبروں نے اتنی مدت مدید میں جو قوانین تیار کر کے کندہ کرائے وہ کیا تھے۔ (کوہ کنڈن دکاہ بر آوردن) بارہ تختیاں ان میں کل (۵۸) دفعات وہ بھی لغو اور مضحکہ انگیز۔

لوح ۱۔ میں مقدمات کی ابتدائی کارروائی و حاضری مدعا علیہ کل پانچ

دفعات ہیں۔

لوح ۲۔ میں ضمانت کی کارروائی اور گواہوں کا حاضر کرنا کل تین دفعات ہیں

لوح ۳۔ گرفتاری مدیون کل پانچ دفعات ہیں۔

لوح ۴۔ باپ کے اختیارات کل چار دفعات ہیں۔

لوح ۵۔ دراشت و سرپرستی کل سات دفعات ہیں اس میں پرنسپل

کی بیان کردہ تفصیل حصص و درانت نہیں شاید کسی کتاب میں ہو۔

لوح ۷۔ قبضہ کے ساتھ ملکیت کا انتقال کل چار دفعت ہیں۔

لوح ۸۔ قانون جائیداد غیر منقولہ کل سات دفعت ہیں۔

لوح ۹۔ ازالہ حیثیت عرفی و چوری و آتش زدگی و زہر خورانی و جادو کی

تغذیرات کل چودہ دفعت ہیں۔ لوح ۱۰۔ قانون مجلس وضع تو انین کل تین دفعت

ہیں۔ لوح ۱۱۔ قانون تدفین میت کل دو دفعت ہیں۔ لوح ۱۲۔ شادی اہل

دیہات کل ایک دفعہ ہے۔ لوح ۱۳۔ ایک دفعہ متعلق سرتہ ایک متعلق غلط قبضہ ایک

متعلق منسوخی تو انین سابق کل تین دفعت ہیں۔ ان الواح کی اس تفصیل ہی

سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک لغو قانون ہے جس سے کوئی ایک منشاء بھی منشاء تو انین

میں سے پورا نہیں ہوتا ان الواح کی اکثر دفعت کے احکام ظالمانہ و وحشیانہ و خلاف

عقل و انصاف و مضحکہ انگیز ہیں۔

لوح نمبر ۱

دفعہ (۱) اگر مدعا علیہ مدعی کے کہنے سے مجسٹریٹ کے پاس نہ جائے تو مدعی

کسی تماشہ میں یا راستہ چلنے والوں سے کہہ کر اس کو ٹھیراے اور زبردستی کر کے اس کو

عدالت میں پکڑ لائے۔ دفعہ (۵) فریقین میں سے کوئی فریق دو پہر تک حاضر نہ ہو تو

مجسٹریٹ فریق حاضر کے حق میں اس مقدمہ کا فیصلہ صادر کرے گا۔

لوح نمبر ۲

دفعہ (۳) جو فریق شہادت میں گواہوں کے پیش کرنے پر مجبور ہو تو اس کو

چاہئے کہ گواہ کے مکان پر جا کر اس کے دروازہ پر اس کو بلند آواز سے پکارے

اس طریقہ سے اس کو بلائے کہ تیسرے بازار کے روز صبح کو وہ حاضر ہو جائے۔
نوٹ۔ یونان میں ہفتہ میں ایک دن بازار ہوتا تھا جیسے ہمارے ملک میں
ہینیٹہ ہوتی ہے۔

لوح نمبر ۳

دفعہ (۲) جب تک قرضہ کی ادائی نہ کرے یا کوئی معتبر شخص ادائی کا ضامن
نہ ہو تو داین مجاز ہوگا کہ مدیون کو اپنے ساتھ لیجائے اور اس کو چھڑے کے تسموں سے
باندھ دیے یا پاؤں میں زنجیر ڈال کر قید کرے مگر شرط یہ ہے کہ زنجیر کا وزن ۱۲
سیر سے زیادہ نہ ہو۔

دفعہ (۳) تین بازاروں کے گزرنے کے بعد اگر مدیون ادائی کی کوئی صورت
نہ نکالے تو وہ مدیون قتل کر دیا جائے گا یا دریائے ٹائی بر کے پار لیجا کر فروخت
کر ڈالا جائے گا۔

دفعہ (۵) اگر داین ایک سے زیادہ ہوں اور مدیون دین کی ادائی کی سبیل
نہ کر سکے تو تیسرے بازار کے دن کے بعد مدیون کے جسم کے گوشت کے متعدد حصے
دائیں قطع کر سکتے ہیں اور اگر کوئی داین کم یا زیادہ حصہ مدیون کے جسم کا قطع کرے
تو وہ مرتکب جرم خیال نہیں کیا جائے گا۔

لوح نمبر ۴

دفعہ (۱) باپ اپنے ناکارہ اور ناقص الخلقیت اولاد کو قتل کر ڈالنے کا
مجاز ہے۔

دفعہ (۲) باپ اپنے صحیح النسب فرزند کو خواہ وہ کتنا ہی بڑا ہمدیدار ہو یا

قومی لیڈر ہو قید کر سکتا ہے قتل کر سکتا ہے فرخت کر سکتا ہے۔
 دنفہ (۳) اگر باپ اپنے کسی بیٹے کو تین دنفہ فرخت کر چکا ہو تو پھر وہ بیٹا باپ
 کے اس قسم کے تصرفات اور حقوق کی ادائیگی سے مستثنیٰ ہے۔

لوح نمبر ۵

دنفہ (۱) ہر عورت کسی مرد کے زیر دلایت رہیگی مگر یا کرہ اور پاکلاسن لڑکیاں
 کسی کی دلایت میں نہیں رہیگی۔
 دنفہ (۳) جب داد و ہمال کا کوئی رشتہ دار نہ ہو تو غلام وارث ہوگا۔

لوح نمبر ۶

دنفہ (۳) رومتہ الکبریٰ کے باشندے کے مقابلہ میں کسی غیر ملکی شخص کو کسی
 جائیداد پر قبضہ سے گودہ کتنی ہی مدت تک قابض رہے کوئی حق پیدا نہ ہوگا۔

لوح نمبر ۷

دنفہ (۱) اگر کوئی شخص کسی شخص کی ازالہ حیثیت عرفی اس طرح کرے کہ
 جس کے ذریعہ سے اس کی جانب کسی جرم کا ارتکاب منسوب ہوتا ہو یا بد اخلاقی
 کا اظہار ہوتا ہو تو وہ اس قدر لکڑیوں سے پیٹا جائے گا کہ مر جائے۔
 دنفہ (۸) اگر کوئی شخص بالغ اپنے ہمسایہ کے زمین کی پیداوار کو آٹھ بچاکر
 لیجائے تو یہاں پر چڑیا کر اسے سزائے موت دی جائیگی۔
 دنفہ (۹) اگر کوئی شخص عدا کسی کا مکان جلا دے تو وہ پہلے باندھ کر نوب
 پیٹا جائے گا۔ اور پھر وہ زندہ جلا دیا جائے گا۔

دفعہ (۱۳) جھوٹے گواہ پہاڑی کی چوٹی پر سے گرا دے جائینگے۔
 دفعہ (۱) دیہاتی لوگوں کی شادی شہری لوگوں سے نہ کی جائے۔

۱۹۲۸ء میں شہنشاہ (جس ٹی ٹی این) نے دس مقننین مقرر کئے ان میں مقنن ٹریبون بھی تھا کہ وہ موجودہ قوانین کے ذریعہ سے قانون مدون و وسیع کر سکیں انہوں نے چودہ مہینے میں ایک مجموعہ مرتب کیا جو ۱۹۲۹ء سے لیکر ۱۹۳۲ء تک جاری رہا۔ ۱۹۳۲ء میں پھر شہنشاہ نے چار فقہوں کو اصلاح و تدوین و توسیع قانون پر مامور کیا۔ یہ قانون ۱۹۳۴ء میں مدون ہو کر (کوڈ کس میڈیٹنی پری لکشنس) کے نام سے موسوم ہوا یہ بارہ کتابوں کا مجموعہ تھا ہر کتاب کے ابواب علیحدہ علیحدہ مرتب کئے گئے تھے پھر شہنشاہ نے ٹریبون کو مدد سولا اشخاص کے مقرر کیا کہ قانون میں اصلاح و توسیع کریں یہ مجموعہ تین سال میں مرتب ہو کر (ڈوائی جسٹ پیاکٹس) کے نام سے موسوم ہوا یہ قانون پچاس جلدوں میں تھا۔ (رومن لائیف ٹیٹرا) ہے رومن لائی مختصر تاریخ و سرگزشت اس کے متعلق بعض محققین کی رائیں پہلے نقل کیا چکی ہیں اس کے بنیادی اصول دواؤد الواح کی کیفیت بھی تحریر کیا چکی ہیں اب ڈوائی جسٹ کی پچاس جلدوں پر رائے زنی کرنے کا موقع نہیں کیونکہ میں نے اپنے اصل مضمون (تاریخ فقہ) ہی کو بخوف طوالت کمال اختصار سے لکھا ہے۔ اور یہ تو ایک ضمنی بات ہے۔ اس کے علاوہ پروفیسر صاحب کے اعتراض کا ایسا کافی جواب ہو چکا ہے کہ اب مزید کد و کاوش کی حاجت نہیں معلوم ہوتی۔ رومن لائفل حق اور عورتوں کے حقوق کا پامال کرنے والا غلامی کا موید اور ایک ظالمانہ قانون ہے پچاس جلدوں کے انتخاب اس کے ہر باب پر تبصرے کا کھل اس مختصر تالیف کو نہیں ہو سکتا۔ سرسری طور پر بعض دفعات و مطالب کو نقل کیا جاتا ہے۔ جس سے اس مضمون کے پڑھنے والوں کو تصدیق

ہو جائیگی کہ اس قدر اصلاحات و تربیات کے بعد بھی یہ خود مہمل ہی رہا۔ قانون روم میں وہ افعال جو آجکل قطعی طور پر جرایم سے تعبیر کئے جاتے ہیں آج تک دیوانی خلاف ورزیوں کے تحت میں محسوب ہوتے رہے۔ جرایم کے بارے میں ان کا خیال تھا کہ سوائے فریق متضرر کے اور کسی پران کا اثر نہیں پڑتا اور اس لحاظ سے فریق مذکور کے نقصان کی تلافی بذریعہ تاوان یا ہرجانہ ہو سکتی ہے۔ جب یہ خیال بھی طرح سے اہل جرمین کے ذہن نشین ہو گیا کہ ارتکاب افعال ناجائز سے شخص متضرر ہی پر اثر مترتب نہیں ہوتا۔ بلکہ خود ریاست پر بھی اس کی وجہ سے اثر پڑتا ہے (الینڈن جیس)۔ عدل و کلاء اور پیمائش کنندگان اور معلمین صرف و نحو و فلسفہ کسی محتانہ یا تنخواہ کے مستحق نہیں۔ عدل قانون روم میں یہ قیاس مستعمل قائم ہے کہ مال بے بیع اس وقت تک مشتری کے قبضہ میں جاتا ہی نہیں جب تک اس کی قیمت ادا نہ ہو جائے۔ عدل قانون روم ایسے قبضہ کو تسلیم کرتا ہے جو بوقت آغاز بھی شے مقبوضہ پر پورے جسمانی تصرف کے مساوی نہ تھا۔ یعنی کسی جائداد کا معطی لہ جائداد کے ایک حصہ میں داخل ہو کر پوری جائداد کا قبضہ حاصل کر سکتا ہے بلکہ اگر پاس سے اسے یہ جائداد دیتے وقت اشارہ سے دکھا دیجائے تب بھی وہ اس پر قابض ہو سکتا ہے۔ عدل کوئی شخص جنگل میں لکڑی خرید کر کاٹ کر وہیں چھوڑ آئے تو وہ بدستور اسی ہی کی مقبوضہ تصور ہو گئی۔ لیکن اگر اس کی جیبی گھڑی وہیں پڑی رہ جائے تو وہ مال گم شدہ کے ذیل میں آجائے گی۔ عدل حق آسائش کی دو قسمیں ہیں ایک ادنیٰ دوسرے اعلیٰ ادنیٰ یہ کشتی کا استعمال کیا جائے مگر اس کے محال سے فائدہ نہ حاصل کیا جائے۔ اعلیٰ یہ کشتی کا استعمال کیا جائے اور اس کے محاصل سے بھی فائدہ اٹھایا جائے جب تک کسی کو یہ حق حاصل رہے اصل مالک کو اس کے مقابل میں تصرف و منتع کا حق نہیں۔ عدل اگر افراد خاندان نجی خلف

ہوں تو کوئی شخص اپنی ملکیت کی کوئی شے کسی کو ہبہ نہیں کر سکتا۔ ۷۔ بالغ اس امر کا ذمہ دار نہیں ہے کہ مشتری کو مالک مال مبیعہ نبادے۔ ۸۔ ہاں اس کا ذمہ دار ہے کہ مشتری مال مبیعہ کے قبضہ سے محروم نہ رہے۔ ۹۔ اگر چور چوری کرتے پکڑا جائے تو اسے نپلے تاثر یا نہ دی جائے اور پھر اس کو مالک مال مسروقہ کے حوالہ بطور غلام کر دیا جائے۔ ۱۰۔ غیر شادی شدہ اشخاص کو یا ان کو جن کے اولاد نہ ہوتی ہو یہ سزا دی جائے کہ ان کی جائداد متروکہ کلا یا جزر ضبط کر لی جائے۔ ۱۱۔ غلام شے مقصور ہوتا ہے نہ کہ شخص۔ ۱۲۔ غیر صحیح النسب یا ناجائز پیدا شدہ بچہ کو اس کا باپ مجلس عشریہ کا رکن نبوادے تو صحیح التسلیم کر لیا جائے گا۔ ۱۳۔ مدیت زایل ہونے سے رشتہ ازدواج منقطع ہوتا ہے۔ ۱۴۔ اگر زمین تین لڑکے اور ایک لڑکی ہو اور زید اپنی کل جائداد لڑکوں کے حق میں وصیت کر دے لیکن لڑکی کو محمول الارث نہ لکھے تو لڑکی اسی قدر حصہ پائیگی جس قدر عدم وصیت کی صورت میں پاتی ہے۔ ۱۵۔ رشتہ دلان جدی کو جن کی قانونی حیثیت میں تنزل ہوا ہو۔ حق وراثت نہیں رہتا۔ وہ ہم جدی کی تعریف سے خارج ہو جاتے ہیں۔ ۱۶۔ قریب ترین ہم جدی کے نہ ہونے کی صورت میں رشتہ داران بعید کا کوئی حق نہیں۔ ۱۷۔ قریب یا بدیتی سے کسی شخص کی حینر پر قبضہ کرنا یا اس کا استعمال کرنا سرقہ ہے۔ ۱۸۔ اگر کوئی جعلی دستخط بنائے تو جہلاً اگر غلام ہے تو قتل کیا جائے اگر حُر ہے تو جہلاً دہن کیا جائے۔

وہ لوگ جن کو اسلام اور قانون اسلام اور برگران اسلام کے حالات واقفیت ہے ہرگز اس امر کو باور نہیں کر سکتے کہ ایسے ہیج و پوچج قانون پر ائمہ اسلام نے نظر کی ہوگی مجتہدین اسلام خالفو المشرکین (مخالف کرد مشرکین کی) سختی سے پابند تھے۔ (مجتہدین مسائل شرعیہ میں اور ادیان و قوموں کے مسائل کا داخل کرنا قطعی حرام سمجھتے تھے۔) (شرح فقہ اکبر ملا علی قاری) کیا ایسے قانون سے کوئی

معقول قانون متبیط ہو سکتا ہے۔ ہاں ایک صورت میں رو من لا ضرر مستحق تعریف ہے کہ جس سرزمین میں اس نے جنم لیا اس سے پہلے وہاں کوئی اس قسم کا قانون مرتب نہ ہوا تھا اس نے ایک منظم قانونی شکل پیدا کر دی اور اہل یورپ اس کو اس ہی نے قریب قریب قانون سازی سکھائی باقی دیگر ممالک اور قوموں نے اس سے کوئی استفادہ نہیں کیا فقہ اسلام وہ مکمل قانون ہے جو غیرہ سو برس ہوئے کہ ایک بار مرتب ہو چکا ہے۔ پھر اس میں کوئی تغیر و تبدل نہیں ہوا۔ اور وہ ہر زمانہ میں ہر حالت میں ہر ملک میں ہر قوم کے مناسب حال ثابت ہوا ہے۔ اس کے تمام ضوابط موافق عقل و انصاف ہیں۔ تاریخ فقہ اسلام کی مشعل یہ ایک مختصر تالیف ہے جو کسی درجہ میں بھی کافی نہیں دیکھا تو نہ کریم ہمارے علماء کو توفیق عطا فرمائے کہ وہ اس طرف توجہ کر کے کوئی مستند ضخیم مجموعہ مرتب کر دیں تاکہ اردو داں مسلمان بھائی اس سے مستفید ہو سکیں اور ان کے بعض خیالات کی اصلاح ہو جائے۔ ہر قرن میں کثیر التعداد فقہا گزرے ہیں۔ میں نے ان میں سے چند حضرات کے حالات بقدر تعارف لکھ دیے ہیں جن کے حالات یہ ہیں اور جن کا تذکرہ نہیں کیا وہ سب میرے پیشوا و مقتدا ہیں۔ میں ان کے مراتب میں کچھ فرق نہیں کرتا حاشا ثم حاشا ان سب کی محبت و عظمت میرا ایمان ہے اور یہی سلک میرے والد ماجد مرحوم اور میرے اساتذہ اور میرے مرشدوں کا تھا۔ (برین زاد دم دہم برین بگزرم)
الہ العالمین تو ان سب پر انبی رحمت کاملہ نازل فرما اور

سلام شوق و محبت ز نامہ غم عاجز

بہ آں جماعت الہر گیاں گیاں برساں

اللهم اهدنا فی من ہدیت و عافنا فی من عافیت و بارک لنا

فیما اعطیت و قنا فی من قلیت و قنا شر ما قضیت فانک تقضی و لا

يقضى عليك وانه لا يذل من واليت ولا يعز من عاديت تباركت
ربنا و تعاليت نستغفرك و نتوب اليك و صلى الله على النبي و سلم.

شد ختم بر حديث تو آخر بيان ما
باشد گوين نام تو مهر دهان ما



اشہا کتب

مصنف کتاب یا کسی بعض مصنفہ کتابیں

قیمت ————— کیفیہ —————

امام طحاوی کے عربی رسالہ عقیدۃ الطحاوی کا اردو ترجمہ۔ ۲/۱۲
یہ نظم و شعر کہانیاں خالص اردو میں لکھی گئی ہیں جس میں کوئی نقطہ
عربی فارسی کا نہیں آیا ملک کے مشہور انشا پردازوں
نے پسند کی ہے۔

غیر مسلم مورخین سلطان محمود غزنوی پر الزام لگاتے ہیں کہ ۲/۱۲
فردوسی شاعر سے بدعہدی کی یہ رسالہ اس اعتراض کی
مکمل تردید ہے مشہور پروفیسروں نے پسند کیا ہے

سات مسلمان سلاطین (جن میں اوزنگ زیب محمود ۱۲/۱۲
غزنوی ٹیپو شہید بھی شامل ہیں) پر جو غیر مسلم مورخین نے
الزامات لگائے ہیں ان کی مکمل تردید ہے اور
جزیرہ غلامی لوٹ اہتمام معاہدہ جبر و غیرہ پر محققانہ مضامین

ہیں۔
غازیان ہند کا خلاصہ اسکول و کالج کے طلباء کے لئے ۸/۱۲

مشہور پروفیسروں نے پسند کیا ہے۔

۸ معجزات اسلام ۸ دنیا کے تمام قابل لحاظ مذاہب پر اسلام کی فوقیت

ثابت کی گئی ہے علماء نے پسند فرمائی ہے۔

۶ میزان التحقيق ۶ بعض اسلامی مسائل کی فلاسفی قربانی وغیرہ کا ثبوت

پردہ کی تاریخ عربی زبان کے ام الائمہ ہونے کا ثبوت

علماء کرام نے پسند فرمائی ہے۔

۸ کتاب المغازی ۸ عہد رسول کریم کی تمام مہمات کو مدہ وجوہات نہایت

تحقیق سے جمع کیا ہے۔

۴ حیات النبی ص ۴ رسول کریم کی مختصر سوانح عمری کم خواندہ مردوں بچوں

اور عورتوں کے لئے۔

ملنے کا پتہ

قاضی ظہور حسن بربرکان مولوی فیض الدین صاحب ایڈووکیٹ

محکمہ آبڈنشاپ حیدر آباد دکن